



U0120



# کشاف الہدیٰ

یعنی

مقدمہ

# کتاب الہدیٰ

مرتبہ

یعقوب حسن

دفتر اشاعت، سیدنا نام روڈ

مدراں



## طباعت

رنگین ہر دورق۔ ریتیجی اینڈ کو، لہرنی پریس۔ مدراس  
 کشاف الہدیٰ۔ کامل۔ مطبع شاہ الحمید مدراس  
 کتاب الہدیٰ۔ نٹل۔ ریتیجی اینڈ کو، لہرنی پریس۔ مدراس  
 دیباچہ و فہرست مضامین۔ ہائے اینڈ کو، ایلیگنٹ فوٹو لیتو پریس۔ بمبئی  
 پہلا جز بطور نمونہ۔ خلافت پریس۔ بمبئی  
 عکسی چرے۔ ریتیجی اینڈ کو، لہرنی پریس۔ مدراس

## جلد سازی

ریتیجی اینڈ کو، لہرنی پریس۔ مدراس  
 کاغذ  
 نینا گڑھ پیپر ملز کمپنی لینڈ۔ بنگال

## عذر

میں سخت متاسف ہوں کہ کتاب الہدیٰ کے پہلے سات جز نہ صرف خراب پچھے ہیں بلکہ ان میں کتابت کی بہت سی غلطیاں بھی رہ گئی ہیں۔ مطبع شاہ الحمید میں ۲۲ x ۲۹ کے پتھر نہیں تھے۔ بالکل مطبع نے پڑے درپڑے چار پتھر خریدے مگر بعد میں یہ سب نکلے ثابت ہوئے۔ بالآخر زیادہ اجرت دے کر چھوٹے پتھروں پر نیم چم کے فارم چھپوانے پڑے۔ زیادہ افسوس ان غلطیوں کا ہے جو آیات قرآنیہ کے اعراب میں کی گئی ہیں۔ غلط نامے کا الحاق ہو گا مفید ثابت نہیں ہوتا اسلئے ناظرین کرام کی معذرت کرنی پڑے کہ اس پر بعد سے کرتے ہوئے اطمینان دلاتا ہوں کہ مقدمے کی دوسری طباعت میں صحت و صفائی کا بے حد لحاظ رکھا جائیگا۔

## کتاب الہدیٰ کی پہلی جلد

ہائے اینڈ کو ایلیگنٹ فوٹو پریس بمبئی میں چھپ رہی ہے۔ دیباچہ اور فہرست مضامین کے جو ۴۴ صفحے اس مقدمے کے ساتھ ملحق کئے گئے ہیں وہ مذکورہ پریس میں چھپے ہیں۔ اصل کتاب کی چھپوائی میں صحت اور صفائی کا بہت لحاظ رکھا گیا ہے۔ کتابت کے لئے نسخ اور نستعلیق کا بہترین کاتب مقرر کیا گیا ہے۔ خط کے نمونے کے لئے اس جلد کے آخر میں کتاب الہدیٰ کا پہلا جز ملاحظہ ہو۔

## دیباچہ

میں خدا کے شکر سے کسی طرح عمدہ براہو نہیں سکتا کہ اس نے آج مجھے کتاب الہدیٰ کے مقدمہ موسومہ کشف الہدیٰ کو ناظرین کے سامنے پیش کرنے کی قدرت عطا فرمائی۔ مثل شور ہے کہ گھر کا حال مہمن سے معلوم ہو جاتا ہے، کشف الہدیٰ سے کتاب الہدیٰ کی نوعیت، موضوع، مضامین، طرزِ تحریر و ترتیب وغیرہ بخوبی معلوم کی جاسکتی ہے۔

ناظرین غالباً اس سے ناواقف نہ ہونگے کہ کتاب الہدیٰ کے اوراق مولانا سید سلیمان ندوی کی متفانہ تنقیدی نظر سے گزر کر آپ کی اصلاح اور ترمیم کے نقوش سے فرین ہونے کے بعد حلیہ طبع سے آراستہ ہو رہے ہیں۔ میری خواہش تھی کہ کشف الہدیٰ کے صفحات بھی آپ کی نظر ثانی کے بعد طبع کئے جاتے مگر بلبک و دھوڑا پیشگی خریداروں کے سپہم اصرار اور تقاضے نے مجھے یقین دلادیا کہ کاغذات کی آمد و رفت میں جو وقت صرف ہو گا وہ خریداروں کے لئے ناقابلِ تحمل ہے۔

موجودہ مقدمہ سلسلہ کتاب الہدیٰ کی مستقل جلد نہیں ہے۔ اصل مقدمہ کتاب الہدیٰ کے ساتھ پیش کیا جائیگا۔ یہ مقدمہ اس مقصد سے شایع کیا جاتا ہے کہ لوگ کتاب الہدیٰ کی طرف توجہ ہوں۔

میں ایک طالب علم اور طالب حق کی حیثیت سے اپنی ناچیز تحقیقات کے چند نمونے کشف الہدیٰ کی صورت میں پیش کرتے ہوئے نہ صرف مولانا سید سلیمان ندوی بلکہ تمام علمائے ہند سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس کو اپنے علم و فضل کی روشنی میں جانچیں، ایمان اور تقویٰ کی کسوٹی پر پرکھیں، آیات قرآنیہ کے ترجمے اور احادیث کی جانچ پڑتال کریں، تاریخیانہ واقعات اور روایات کو ٹھوک بجا کر دیکھ لیں، دلائل و براہین کی تیق کر لیں اور دیکھیں کہ عربیت کے لحاظ سے ایک می شخص بھی اگر محنت و مشقت کے ساتھ تلاش اور جستجو کرے تو وہ راہ ہدایت پا سکتا ہے یا نہیں اور اس پر ان روحانی برکات و فیوض کا نزول ہو سکتا

ہے یا نہیں جس کے لئے عموماً اعلیٰ عربی دواں ہی مخصوص خیال کئے جاتے ہیں۔

علمائے کرام کی محققانہ اور عالمانہ آرا سے نہ صرف کثافت لہدیٰ کی آئندہ مستقل طباعت کی اصلاح میں مدد ملیگی بلکہ ان سے کتاب لہدیٰ کے اہم مباحث میں بھی استفادہ کیا جائیگا۔ اس طرح اس تالیف میں ان کی محترم شہرت بھی متصور ہوگی کسی چیز کی کامل تحقیق صرف ایک مولف کے قلم سے نہیں ہو جاتی، تکمیل ہمیشہ ایک دوسرے کا نقد کرنے سے ہوتی ہے بشرطیکہ یہ نقد تعمیری ہو نہ تخریبی ہو۔

میں مکرّمی مولانا سید سلیمان ندوی کے اس پیش بہا احسان کا معترف اور ممنون ہوں کہ آپ نے کتاب لہدیٰ کی نظر ثانی کا ذمہ لے کر میری حوصلہ افزائی فرمائی ہے۔ آپ نے کتاب لہدیٰ کے پہلے حصہ ”خالق و مخلوقات“ کی نظر ثانی کے بعد اس پر جو دیباچہ تحریر فرمایا ہے وہ بصد شکر یہ اسی مقدمہ میں کتاب لہدیٰ کی فہرست مضامین کے ساتھ پیش ہے۔ دوسرے حصہ ”قصص“ کے چند اجزاء بھی آپ کی نظر سے گزر چکے ہیں اور باقی زیر نظر ہیں۔ تیسرے حصہ ”پہنیز خزانہ“ و نزول قرآن“ کی نظر ثانی ہوتے ہی انشاء اللہ السعان بہت جلد یہ تینوں حصے شامل کر دئے جا کر کتاب لہدیٰ کی پہلی جلد شائع کر دی جائیگی۔

اس متم با نشان کام میں جس کا بیڑا اٹھانے کی خدمت نے مجھے توفیق عطا فرمائی ہے، ایک لائق اور علوم عربیہ کے ماہر شخص کی تائید کی سخت ضرورت تھی۔ خدا کا شکر ہے کہ جہاں اس نے اس تالیف کی تکمیل کی تمام ضروریات مہیا فرمادیں میری اس شدید ضرورت کی تکمیل کی سبیل بھی پیدا کر دی اپنے میرے عزیز دوست مولانا محمود الحسن خسرو مولوی فاضل، منشی فاضل، فارغ التحصیل سلسلہ انصاف نظامیہ سابق مہتمم صیغہ تقاریر استاد مدرسہ نظامیہ عربیہ حیدرآباد و کُن سابق مدرس مدرسہ جامعہ ملیہ علیگڑہ کو میری امداد کے لئے آمادہ فرمادیا۔ میں نے آپ کے ذخائر تحقیق و تدقیق اور وسیع معلومات سے بے حد فائدہ اٹھایا ہے۔ آپ نے مجھے اس مقدمے کی تالیف اور کتاب لہدیٰ کے پس منظر کے ترتیب وغیرہ میں جو گراں قدر مدد دی ہے اس کا کمال حقہ شکر یہ ادا کرنا میرا امکان سے باہر ہے۔

یعقوب حسن

مدرس

دوشنبہ ۱۴ ماہی الاول ۱۳۹۳ھ ہجری

مطابق ہندوین تاریخ، بارہواں مہینہ ۱۳۹۳ھ ابراہیمی

۵۔ حضرت ابراہیم حضرت صالح علیہ السلام کے والدین ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خاندان کعبہ کے ساتھ اسلام کی بنیاد بھی قیام کر دی تھی۔ ابراہیم علیہ السلام سے بہت بڑا نفع ہے اس لئے اس کو عبیدی نہ پر ترجیح دی جانی چاہئے۔

# کشاف الہدیٰ

## فہرست مضامین

صفحہ ۲۵	۱۸	توراة کی پانچ کتابیں	صفحہ ۱	۱	تمہید
۲۷	۱۹	عہد عتیق کی دوسری کتابیں	۳	۲	علم دین کی تحقیقات کی مشکلات
۲۸	۲۰	بیل کا ترجمہ	۴	۳	قرآن کی تفاسیر
۲۸	۲۱	زبور	۵	۴	میرا مطالعہ
۲۸	۲۲	انجیل	۶	۵	سبب تالیف
۳۱	۲۳	قرآن کی فضیلت دوسری کتابوں پر	۸	۶	قرآن شریف کا نزول
۳۲	۲۴	پنہیروں کی تعلیم و تربیت	۸	۷	وحی کی حقیقت
۳۶	۲۵	تعلیم حکمت	۱۰	۸	پنہیروں پر وحی
	۲۶	عربوں کے ملک، عربی قوم اور عربی زبان میں قرآن	۱۱	۹	نزول وحی کے طریقے
۳۹		اتاسے جانے کی مصلحت	۱۳	۱۰	آنحضرت صلیم پر پہلی وحی
۳۹		جغرافیہ	۱۵	۱۱	دوسری وحی
۴۰		حالات قبل از زمانہ تاریخ	۱۶	۱۲	نزول وحی کی کیفیت
۴۱		قدیم قبائل عرب	۱۷	۱۳	وحی بالغظ، الہام اور انفا
۴۲		عاد	۱۹	۱۴	وحی کی زبان
۴۴		ثمود	۱۹	۱۵	قرآن و دیگر الہامی کتب
۴۵		زمانہ تاریخ	۲۰	۱۶	صحف ابراہیم و موسیٰ
۴۷		مکہ	۲۱	۱۷	توراة

ہیں جن کو اس وقت کے ابی کتاب	۴۷	اسمعیل کی قربانی
۷۸	۴۹	خانہ کعبہ
تیسری وجہ طرز کلام اور کتاب کی	۴۹	اسلام کی بنیاد
۷۸	۵۱	بنو اسمعیل
چوتھی وجہ قرآن کے گونا گوں مضامین اور	۵۲	بنو قنطرہ
۷۹	۵۲	ادوم
پانچویں وجہ قرآن میں کسی قسم کا اختلاف	۵۲	بنی اسرائیل
۸۰	۵۶	بنی اسرائیل کے مہصر عرب
۸۰	۶۰	عالمی حکومتیں
۸۲	۶۲	بت پرستی اور سیسائیت کا مقابلہ
قرآن کی زبان صاف اور شیریں ترین زبان	۶۴	لکھ ب اور قوم عرب کی موزونیت
۹۴	۶۶	کلام الہی اور عربی زبان
۸۵	۶۷	قرآن تمام الہامی کتابوں کا جامع اور محافظ ہے
۸۶	۶۸	۲۸ فصائل قرآن :-
۸۷	۶۸	فضیلت کی بڑی وجہ قرآن کی حکمت ہے
۸۸		فضیلت کی دوسری وجہ قرآن کی فصاحت و
۸۹	۷۱	بلاغت ہے
۹۰	۷۱	فضیلت کی اور وجہ
۹۱	۷۵	۲۹ قرآن خاتم الرسل کا معجزہ ہے
۹۲	۷۷	قرآن کے معجزہ ہونے کی وجہ
۹۳		ہستی وجہ یہ ہے کہ اس کو ایک ایسے بزرگ نے
۹۳		پیش کیا ہے جو کلام موزوں بنانے کی
۹۸	۷۷	ادبی قابلیت نہیں رکھتا تھا
۹۸		دوسری وجہ یہ ہے کہ قرآن شریفیں
۱۰۰		کتب سابقہ کی بہت سی ایسی باتیں

صفحہ ۱۰۸	منہج الحکم	۱۰۸	فہم کتابت کی ایجاد	صفحہ ۱۶۵
۱۰۵	آیت ۱۱	۱۰۵	خط میری	۱۶۶
۱۰۹	۲	۱۰۹	عربی خط	۱۶۷
۱۱۰	۳	۱۱۰	اعاب	۱۶۸
۱۱۸	۴ (۴)	۱۱۸	خط کوئی	۱۶۹
۱۲۳	۵	۱۲۳	خط نسخ	۱۷۰
۱۲۸	تہجدہ	۱۲۸	قرآن کی تقسیم و تفصیل	۱۷۱
۱۳۲	منہج آیت و ترجمہ	۱۳۲	آیات	۱۷۲
۱۴۰	۱۴۰	۱۴۰	اوقاف	۱۷۳
۱۴۵	قرآن کی کتابت	۱۴۵	رکوع	۱۷۴
۱۴۷	۳۳	۱۴۷	پائے اور نمبریں	۱۷۵
۱۴۹	۳۴	۱۴۹	۴۰ میری تالیف	۱۷۶
۱۵۰	ترتیب و جمع قرآن	۱۵۰	موضوع	۱۷۷
۱۵۲	آیات کی ترتیب	۱۵۲	۴۱ سورتوں کی نزولی ترتیب	۱۷۸
۱۵۵	جمع قرآن	۱۵۵	۴۲ فی سورتیں	۱۷۹
۱۵۶	رفع اختلاف آیت	۱۵۶	۴۳ فی سورتیں	۱۸۰
۱۵۸	۵۵	۱۵۸	۴۴ مذکورہ ترتیب میں خفیف سی تبدیلی	۱۸۱
۱۵۹	سورتوں کی ترتیب	۱۵۹	آخری سورۃ	۱۸۲
۱۶۰	۳۶ مصاحف عثمانی	۱۶۰	فہرست سور - مکی	۱۸۳
۱۶۲	مصنف عثمانی بے کم و کاست وہی قرآن ہے جو	۱۶۲	۴۵	۱۸۴
۱۶۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا۔	۱۶۳	۴۶	۱۸۵
۱۶۴	۳۷ سات حروف اور سات قرائتیں	۱۶۴	۴۷	۱۸۶
۱۶۵	سات حروف	۱۶۵	۴۸	۱۸۷
۱۶۶	سات حروف اور مصنف عثمانی	۱۶۶	۴۹	۱۸۸
۱۶۷	سات قرائتیں	۱۶۷	۵۰	۱۸۹
۱۶۸	۳۸	۱۶۸	۵۱	۱۹۰

قصص	صفحہ ۱۹۷	حدیث	صفحہ ۱۹۹
پیشہ آواز ازل و قرآن	۱۹۸	فقہ	۲۰۳
چل سوره	۱	تحقیق سایل	۲۰۵
عبادات و معاملات	۱۹۹	خانہ	۲۰۶

## عکسی چربے

- ۱۔ پہر ایک، تھان، فیتقی، سہجی، سر یانی، عبرانی خط کے نمونے ..... مقابل صفحہ ۱۶۸
- ۲۔ ناز مبارک رسول اکرم صلعم بام عزیز معر سلطان مقدس .. " ۱۶۹

## ملحقات

- ۱۔ کتاب الہدیٰ کا نیش
- ۲۔ ویجا پر بڑے حصہ اول از مولانا سید سلیمان ندوی ..... صفحہ ۳
- ۳۔ فہرست مضامین کتاب الہدیٰ ..... ۴۵۰ سے ۴۸
- ۴۔ کتاب الہدیٰ کا پہلا جز بطور نمونہ ..... ۱۶ سے ۱۷

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَنْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَنْزَلَ عَلٰى عَبْدِهِ  
 الْكِتٰبَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهٗ عِوَجًا ۝  
 قَيِّمًا لِّيُنْذِرَ رَءِیَآءًا شَدِيْدًا اٰمِنًا  
 لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ  
 يَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا  
 حَسَنًا ۝  
 هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِی الْاٰمِیْنِ  
 رَسُوْلًا مِّنْهُمْ یَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِہٖ  
 وَیُزَلِّیْہُمْ وَیُعَلِّمُہُمْ الْکِتٰبَ وَ الْحِکْمَۃَ  
 وَاِنْ کَانَ تَاْمِنٌ قَبْلُ کَفٰی ضَلٰلٍ قٰیْمِیْنِ ۝  
 هُوَ الَّذِيْ اَرْسَلَ رَسُوْلَہٗ بِالْہُدٰی وَ  
 دِیْنِ الْحَقِّ لِيُظْہِرَ عَلٰی الدِّیْنِ کَلِمَہٗ  
 وَکُلُّ بِاللّٰہِ شٰہِدٌ ۝  
 تَحْمَدُ رَسُوْلَ اللّٰہِ وَالَّذِیْنَ مَعَہٗ  
 اَشْہَدُ اَمَّ عَلٰی الْکُفٰرِ وَحَمَامَہٗ  
 بَیْنَهُمْ تَدْعٰہُمْ سَرَاعًا مَّجْتَدًا  
 یَسْتَفْعُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰہِ وَرِضْوَانًا  
 یَسِیْمَاہُمْ فِی وُجُوْہِہِمْ مِّنْ اَفْرِ  
 التَّجْوِدِ ذٰلِکَ مَدْلُہُمْ فِی التَّوَرٰتِ

سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے جس نے اپنے بندے کو  
 پر یہ کتاب اتاری اور اس میں کچھ بھی کجی نہ رکھی ①  
 قائم رکھے والی (دین کو) تاکہ سخت عذاب سے جو اس کی  
 طرف (آینا والا ہے) ڈرائے اور اُن مومنوں کو جو نیک  
 کام کرتے ہیں خوشخبری دے کہ اُن کے لئے اچھا اجر  
 ہے ② ع کف ۶۶ -  
 وہی ہے جس نے اُن پڑھوں میں اُن ہی میں سے ایک رسول  
 بھیجا جو اُن کو خدا کی آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں اور اُن کو پاک  
 صاف کرتے ہیں اور اُن کو کتاب اور حکمت سکھاتے ہیں ورنہ  
 وہ پہلے کھلی گمراہی میں تھے ③ ع جمعہ ۱۰۸ -  
 وہی ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ  
 بھیجا تاکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے۔ اور خدا گواہ  
 بس کرتا ہے ④  
 محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ اُن کے ساتھ ہیں کافروں  
 پر بہت سخت ہیں آپس میں رحم دل ہیں۔ تو ان کو دیکھیں کیا  
 کہ رکوع کرے ہیں سجدہ کرے ہیں وہ اپنے رب کا فضل اور  
 (اس کی) رضا چاہتے ہیں۔ اُن کی نشانیاں اُن کے  
 چہروں پر سجدوں کے اثر سے ظاہر ہیں یہی وصف اُن کا  
 تورات میں ہے اور یہی (وصف اُن کا انجیل میں ہے) وہ اپنے



وَمَثَلُ الْفَخْرِ فِي الْإِنْجِيلِ كَذَرِ الْخَدَجِ  
 شَطَاؤُهُ قَاوَرُهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى  
 سَوْدِهِ يُغَيِّبُ النَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ  
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا  
 إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا  
 جیسے کھیتی کر اُس نے (پہلے) سوئی نکالی پھر اُس نے  
 اُس کو مضبوط کیا تو وہ موٹی ہوئی پھر اپنی نالوں پر سیدھی  
 کھڑی ہو گئی (اپنی سرسبزی سے) لگی کسانوں کو خوش کرنے تاکہ  
 ان کی وجہ سے کافروں کو جلائے۔ اللہ نے اُن میں اُن لوگوں کے  
 جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے (بخشش اور بڑے بڑے اجر کا وعدہ کیا) ﴿۹۲﴾  
 اللہ اور اُس کے فرشتے نبی (محمد) پر درود بھیجتے رہتے ہیں  
 (وہاں ایمان والو! تم بھی) اُن پر درود اور سلام  
 بھیجتے رہو ﴿۹۳﴾ مع احزاب ۹۲۔

میری زندگی کا بہترین حصہ اور میری خوش قسمتی کا زمانہ ۱۳۷۲-۱۳۷۱ھ کے دو جنسین میں ہے جو کنا نور (دلیلیا) کو متوجہ  
 تر چنا لی اور کھور کے جیل خانوں میں گڈے۔ قید ہونے سے پہلے میں مسلمان تھا مگر بات نام کسی کسی قرآن کی تلاوت بھی کرتا تھا مگر عقلی  
 تلاوت۔ تیرہ خانے میں خدائے تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے میری ہدایت کی اور میں قرآن شریف کی آیات اس کے معانی اس کے مضامین اور اس کے علوم  
 پر غور کرنے لگا میں جیت جیت فور کرتا جاتا تھا ایسے جیسے میری روحانی انگلیں کھلتی جاتی تھیں بلا تو قرآن کے کامل مطالعے سے مجھے معلوم ہوا کہ اسلام یا  
 پیچیدہ اور مشکل مذہب نہیں ہے جیسا کہ غیر خداؤں کے موافق اور دوسرے نفس تنم کی باتوں میں کئی مشکل خیالات سمجھتے ہیں نہ دیکھا کہ قرآن میں ایک بات  
 ہی ایسی نہیں ہے جس کے قبول کرنے میں عقل کو کسی قسم کا پس و پیش ہو۔ میں نے دیکھا کہ قرآن ایک ایسی کتاب ہے جو ہر حیث (مجموع) کے ساتھ ہے اپنے  
 ہے (جو ابواب ہے) اور وہ ایک بے کمال ہدایت نامہ ہے جسکی نہ صرف روحانیت بلکہ اس کا قانون تمدن اصول و معاشرت اور  
 آئین و مذہب بھی اعلیٰ سے اعلیٰ ہے۔

میں اس نتیجے پر کچھ اپنی عقیدت مندی کی وجہ سے نہیں پہنچا عقیدت مندی تو کجا اگر بڑی تعلیم کی بدولت میں تو یہ سمجھ گیا تھا کہ  
 اگر میں قرآن پر غائر نظر ڈالوں گا تو میں اسکو معاد اللہ خلافت عقل قصوں کا مجموعہ، قابل عمل احکام کا ذخیرہ اور ناقابل تسلیم عقائد کا توہہ پاؤں گا۔  
 اس حالت میں میں نے قرآن کی قدر و قدرانی شروع کی قرآن کے مطالعہ سے میرا مقصد صرف یہ تھا کہ میں اسلام کی سچی سچی حقیقت  
 قرآن کی اصلی اور واقعی نوعیت اور اس کی تعلیم کی صحیح صحیح کیفیت معلوم کروں۔ یہ قرآن کا مجزہ تھا کہ وہ مبالغہ حقیقی میں پہلے اس  
 کے کہ میرے مذہب اور فکروں میں کسی قسم کی تقویت پیدا ہوتی قرآن کی حقانیت نے ان تمام بے سرو پا خیالات کا کامل انزال کر دیا اور قرآن کی  
 مجزہ مانجیوں اور اس کے فصیح و بلیغ کلام نے میرے دل و دماغ پر اس طرح پنا سکے تھادیا کہ میں بہت جلد اسے سناختے پکارا تھا  
 ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۹۴﴾  
 یہ کتاب ہے جس کے کلام (الہی) ہونے میں کچھ بھی شک نہیں  
 پر ہر نگاروں کی زبان ہے۔

نوٹ :- سورہ کا نمبر نزولی ترتیب کے لحاظ سے ہے۔ نمبر ۸۶ تک کی سورتیں ہیں اس کے بعد مدنی سورتیں۔

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ  
الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ  
جو غیب پر ایمان لاتے اور نماز پڑھتے اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا  
رکھا ہے اس میں سے (وہ) خدا میں بھی خرچ کرتے ہیں (۱)

ع بقرہ ۸۔

پھر تو یہ قرآن کا یہ اگر دیدہ ہو گیا کہ چلتے پھرتے اٹھتے بیٹھتے کھاتے پیتے غرض کہ ہر آن اور ہر گھڑی میرے پیش  
نظر قرآن ہی قرآن تھا حتیٰ کہ نیند میں بھی قرآن کی آیتیں میری آنکھوں میں پھرتی تھیں اور مشکوے مشکل جلوں کے منہ بھائی دیتے تھے  
میں نے قرآن کا مطالعہ مختلف طریقوں سے کیا شروع سے بھی آخرت بھی موجودہ ترتیب میں بھی نزدیکی ترتیب میں بھی۔ دورانِ مطالعہ میں  
برابر اس کی کوششیں کرتا رہا کہ کسی دوسری کتاب کی مدد کے بغیر قرآن کے مطالب قرآن ہی سے حاصل کروں، کیونکہ میں اسلام کی  
تمام تعلیم کو بغیر کسی بیرونی آئینہ نش کے اس کی اصلی حقیقی صورت میں دیکھنا چاہتا تھا۔ میں نہیں چاہتا تھا کہ اصول کے مراعات سے  
کئے بغیر فروع کے میدان میں قدم رکھوں۔ میرا پہلے ہر قسم کے غائبی معلومات سے بالکل خالی الذہن ہونا میرے لئے نہ بد  
منیذرات ہوا۔ کسی آیت کے سمجھنے کے لئے میرے ذہن میں کوئی بیرونی مراد موجود ہی نہ تھا اور میں آیات کی تفسیر، تشریح اور توفیہ  
کے لئے قرآن ہی میں جستجو کرتا تھا۔ اسی جستجو کی بدولت مجھے یہ معلوم ہوا کہ قرآن اپنی تفسیر آپ ہے اس کی آیتیں ایک دوسرے  
کی شریعت دیتی ہیں، کہ بات ایک جگہ مذکور ہے تو دوسری جگہ واضح ایک۔ جگہ بتلایا ہے تو دوسری جگہ مفصل۔ ہم مضمونیات میں  
کو ایک جگہ اکٹھا کر دینے سے وہ منہمک ایسا واضح اور مکمل ہو جاتا ہے کہ اس کے سمجھنے کے لئے نہ تو کسی معلم کی مدد درکار ہے اور نہ کسی  
کتاب کی حاجت۔

## علم دین کی تحقیقات کی مشکلات

یہ ظاہر ہے کہ مجھ جیسے مبتدی کا جس کی یہ خواہش ہو کہ دینی امور کے متعلق قرآن شریف سے صحیح صحیح معلومات  
حاصل کرے اور یہ معلوم کرے کہ قرآن میں مسائل کی حقیقی نوعیت کیا ہے تو وسائل کی عدم موجودگی کی وجہ سے اپنی خواہش  
میں کامیاب ہونا محال ہے۔ فرض کیجئے کہ اگر وہ نماز کی حقیقت و کیفیت خدائی احکام کے موافق قرآن سے معلوم کرنا چاہے تو غیر  
معمولی محنت و کوشش کے بعد بھی اسے پوری پوری کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ نماز کے اجمالی احکام قرآن شریف میں  
موجود ہیں مگر وہ متفرق جگہ مختلف یہ ایوں میں ہونے کی وجہ سے مشکل اکٹھے کئے جاتے ہیں مگر ان کو اکٹھا بھی کر لیا جائے تو  
ان متفرق آیتوں کا تسلسل اور احکام کی تدبیر کی ترقی کا پتہ چلانا بے حد وقت طلب امر ہے۔ قرآن دنیا کی معمولی کتابوں کی طرح  
تو ہے نہیں کہ جس میں مقدمہ ہو، مقدمے میں تمہید ہو، تمہید میں کتاب کی نوعیت، خصوصیات، موضوعات، موضوع کی تشریح،  
تصنیف کی غرض و غایت اور مضامین کی فہرست وغیرہ ہو۔ یہ تو خدا کے واحد کا کلام ہے جو زمانے کی مختلف ضروریات  
کے لحاظ سے وقتاً فوقتاً پیغمبرِ انوار امان محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتا رہا۔ اگرچہ قرآن کے مضامین کی مختلف فہرستیں بھی

گئی ہیں جن میں بعض ایسی بھی ہیں جن کے ذریعے یہ تک معلوم کیا جاسکتا ہے کہ فلاں فلاں الفاظ قرآن میں کس کس جگہ اور کہاں کہاں آئے ہیں، مگر ان فہرستوں کی مدد سے بھی کسی ایک مضمون کی تمام آیتیں آسانی سے اکٹھی نہیں کی جاسکتیں، کیونکہ اس قسم کی بعض فہرستوں میں آیات کا یا تو ابتدائی لفظ ہوتا ہے یا انتہائی۔ اس کے ساتھ بعض فہرستوں میں آیت کا نمبر ہوتا ہے اور بعض میں رکوع کا، بعض میں سورۃ کا نام ہوتا ہے نمبر نہیں، اور بعض میں سورۃ کا نمبر ہوتا ہے نام نہیں۔ اس کے علاوہ ان تمام فہرستوں میں تخریج آیات یا الفاظ کے جو عنوان ہوتے ہیں ان کی کوئی اجمالی فہرست ان کی ابتدا میں منون کی وجہ سے ہر لفظ یا آیت کا مقام دریافت کرنے کے لئے ہر وقت ورق گردانی کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس کے بعد اگر اس آیت یا لفظ کا پتہ رکوع کے حوالے سے ملے تو پھر اسے رکوع کے دیکھنے کی ضرورت ہوگی۔ یا اگر آیت کا نمبر یاد کیا گیا ہے تو چونکہ بالعموم قرآن شریف میں آیات پر نمبر نہیں ہوتے اس لئے اب تو پوری سورۃ میں اس کو تلاش کرنا ہوگا۔ اب فرض کیجئے کہ اس قدر محنت کے بعد اس نے نماز کے متعلق سورۃ نجم نمبر (۵۳) کے آخری رکوع میں یہ آیت دریافت کر لی فاعبدوا اللہ واعبدوا عینہ "خدا ہی کے آگے سجدہ کرو اور (اسی کی) عبادت کرو" تو اس کے لئے اسی طرح نماز کی تمام آیتوں کا جمع کرنا کس قدر محنت طلب ہوگا۔ اگر ہر حوالے کے ٹھکانے کے لئے کم سے کم تین چار منٹ کی ضرورت ہو تو کوئی غلطی کی محنت کے بعد گناہ ایسا ہی ناکام رہیگا جیسا کہ اس سے پہلے بتائیں۔ آیتیں تو جمع ہو جائیگی مگر ان میں ترتیب نہ ہونے کی وجہ سے ان کا مطلب پوری طرح معلوم نہ ہو سکیگا۔ ان جمع شدہ آیتوں سے یہ معلوم کر کے اسے کس قدر حیرت ہوگی کہ سورۃ بنی اسرائیل نمبر (۱۷) میں تو پانچ وقت کی نماز کا اشارہ ہے اور اس کے بعد بعض سورتوں میں کہیں تو تین وقت کی نماز کا حکم ہے کہیں صرف رات کے وقت تھوڑی دیر نماز پڑھنے کی اجازت ہے اور کہیں آدمی رات سے کچھ کم یا کچھ زیادہ نماز پڑھنے کی تاکید ہے۔

## قرآن کی تفاسیر

اب اگر وہ ان آیتوں کے باوجود اختلاف کی حقیقت اور ان کے صحیح صحیح مطالب قرآن کی تفاسیر میں تلاش کرنا چاہے تو وہی "کوہ کھن و کاہ ہر دوروں" کا مضمون پیش آئیگا۔ اس میں شک نہیں کہ آج تک دنیا کی کسی قوم نے اپنی مقدس غریبی کتاب کی ایسی خدمت انجام نہیں دی جیسی عظیم الشان خدمت علماء اسلام نے قرآن شریف کی انجام دی ہے۔ قرآن شریف کی دنیائے بشریت پر اس قدر بڑا اثر ہے کہ سیکڑوں تفاسیر اب تک لکھی جا چکی ہیں اور آئے دن برابر ان میں اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ ان میں بعض تو ایسی ضخیم ضخیم تفسیریں ہیں جو تین چار الماریوں میں بھی نہیں سما سکتیں۔ یہی نہیں بلکہ قرآن سے ایک ایک علم اور ایک ایک موضوع پر بے شمار کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں قرآن کی آیات، الفاظ، حروف، زبر، نون، پیش اور نقطے تک محنت لگ کر بتائے گئے ہیں۔ ناسخ و منسوخ، محکم و متشابہ وغیرہ وغیرہ جیسے اہم مباحث میں وہ وہ سوئگانہاں کی گئی ہیں کہ مباحثہ

مفسرین کی وقت نظری اور نکتہ سی کی داو دینی پڑتی ہے۔ مگر ان تفاسیر سے خواہ وہ عربی میں ہوں یا اردو میں صرف وہی لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں جو عربی داں ہیں کیونکہ ان تفاسیر میں قرآن کی ایک آیت یا کئی آیتوں کی جب سلسل تفسیر کی جاتی ہے تو اس کے تمام تعلقات پر مد قتل بحث کی جاتی ہے۔ بعض تفاسیر میں تو اس قسم کے مباحث ایسا عالمانہ پیرایہ اختیار کئے ہوئے ہیں کہ وہ عام فہم نہیں رہے ان سے وہی اشخاص استفادہ کر سکتے ہیں جو مختلف علوم میں خاصی مہارت رکھتے ہیں۔ غرض کہ ان تفاسیر میں بھی ہر ایک مطلوبہ آیت کی تفسیر عرصہ عرصہ تلاش کرنی ہوگی کیونکہ کسی ایک آیت کے ساتھ اس کی ہم معنی وہم معنی آیتوں کی تفسیر تو دہاں ہوگی نہیں اور اگر جو بھی تو اس کا کیا علم کہ وہ کس آیت کے ساتھ ہے۔ اس طرح مکرر مکرر محنت کرنے کے بعد اس مبتدی کو ان ہم معنی آیتوں کے باہمی اختلاف کے متعلق ان تفاسیر سے یہ معلوم ہوگا کہ در حقیقت ان آیتوں کے معنی میں اختلاف نہیں ہے بلکہ ان سے اسلامی احکام کی تدبیری رفتار اور ترقی کا پتہ چلتا ہے۔ یعنی ابتداء اسلام میں اس وقت کے حالات کے لحاظ سے احکام اس طرح نازل ہوئے تھے اور پھر اس کے بعد جیسے جیسے اسلام کو ترقی ہوتی گئی اسی طرح احکام بھی درجہ بدرجہ مکمل ہوتے گئے بعد ازاں کہ دین کی تکمیل ہو گئی۔ اس قدر محنت اور تلاش کے بعد اس میں شک نہیں کہ ان ہم معنی آیتوں کے باہمی اختلاف کی حقیقت معلوم ہو گئی اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ پانچ وقت کی نماز فرض ہے مگر یہ نہ معلوم ہو سکا کہ نماز کے اوقات کیا ہیں اس کی کتنی کیفیتیں ہیں اور نماز کس طرح پڑھی جانی چاہئے۔ اب ان تفصیل کی دریافت کے لئے اسی طرح بار بار محنت تو کی جا سکتی نہیں اور نہ اس کے لئے دوسرے دینی مشاغل کا لحاظ کرتے ہوئے اتنا وقت بچا مل سکتا ہے۔ اگر کوئی ایسی کتاب موجود ہوتی جس میں ہر معنیوں کی تمام آیتیں شان نزول کے ساتھ ایک جگہ جمع ہوتیں تو نماز کے متعلق اسے یہ فوراً معلوم ہو جاتا کہ نماز کے بارے میں اتنی آیتیں نازل ہوئی ہیں اور نزول کے لحاظ سے ان کی یہ ترتیب ہے مگر ہر معنیوں کے ساتھ اس معنیوں کے صحیح صحیح تفصیلی فوائد بھی ہوتے تو اس کو اس کے متعلق نہایت آسانی سے مسلسل تاریخانہ سلسلے میں یہ بھی معلوم ہو جاتا کہ ابتداء میں کفار کے غلبے کی وجہ سے صرف رات کی نماز کا حکم تھا اب مسلمانوں کی تعداد میں اچھا خاصا اضافہ ہو گیا تو عین وقت نماز پڑھنے کا حکم صبح پھر مواجیر، پانچ وقت کی نماز فرض کر دی گئی۔ یہ سب کچھ ہجرت سے پہلے ہوا۔ ہجرت کے بعد مدینہ کی پہلی سورۃ یعنی سورۃ بقرہ میں قیل کی تبدیلی کا حکم ہوا اس کے بعد حبشہ کی نماز کے متعلق احکام نازل ہوئے۔ یہی نہیں بلکہ فوائد سے اس کو تمام نمازوں کی تفصیلی کیفیت بھی اسی طرح معلوم ہو جائے جس طرح بغیر خدا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔

## میرا مطالعہ

یہ جو کچھ اوپر بیان کیا گیا کوئی اٹکل پچوس گھنٹہ باتیں نہیں ہیں یہ واقعی تجربہ ہے۔ دوران مطالعہ میں مجھے خود ان تمام وقتوں سے سابقہ پڑا ہے۔ اگر اہل حق اس قسم کی کوئی کتاب جو حق کو حق سے اپنی دینی واقعیت کے لئے اس

قدحمت اور جب جو نہ کرنی پڑتی۔ اپنی تسکین و اطمینان کے لئے مجھے وہ سب کچھ کرنا پڑا جو ایک مصنف یا مولف کو کرنا چاہیے۔ قرآن شریف کو موجودہ ترتیب میں کئی مرتبہ پڑھنے کے بعد یہ خیال پیدا ہوا کہ قرآن کو اس کی اس اصلی ترتیب میں بھی پڑھنا چاہیے جو ترتیب میں دو ماہل ہوا تھا۔ اور ساتھ ہی ساتھ قرآن کے ہر مضمون کی تمام آیتوں سے سلسلہ بہ سلسلہ کامل و اتمیت حاصل کی جانی چاہئے تو بظاہر اسباب اس خیال کی تکمیل ناممکن سی بات معلوم ہوتی تھی۔ تکمیل ارادہ کی کوئی اور صورت بجز اس کے نہ تھی کہ تمام سورتوں کو نزولی ترتیب کے لحاظ سے مرتب کیا جائے اور ہر مضمون کی تمام آیتیں تاریخیانہ سلسلے میں اکٹھی کر دی جائیں۔ یہ کوئی معمولی اور آسان کام نہ تھا۔ اس کے لئے نہ صرف کافی وقت اور محنت کی ضرورت تھی بلکہ غیر معمولی قابلیت بھی درکار تھی۔ نزولی ترتیب کے متعلق جتنی بھی روایتیں ہیں ان کا باہمی مقابلہ کیا جائے تو ہر ایک روایت دوسری روایت سے کسی نہ کسی لحاظ سے مختلف ہے۔ کسی میں ایک سورۃ کم ہے تو کسی میں دو کسی میں چار اور کسی میں اس سے بھی زیادہ۔ سورتوں کی ترتیب کا بھی کچھ حال ہے۔ کسی روایت میں اگر کوئی سورۃ کسی سورۃ کے بعد ہے تو دوسری میں اس سورۃ کے بعد نہیں ہے بلکہ کسی اور سورۃ کے بعد ہے۔ اس کی تفصیل آئندہ صفحات میں نزولی ترتیب کے ضمن میں آئیگی۔ غرض کہ کامل تحقیق و تفتیش اور چھان بین کے بعد کہیں جا کر یہ نتیجہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس صحیح صحیح نزولی ترتیب کا چہ چلتا۔ اس سے بھی زیادہ دشوار کام ہر ایک مضمون کی تمام آیتوں کو قرآن کے متفرق مقامات سے چن چن کر تاریخیانہ سلسلے میں جمع کرنا تھا۔ مجھ کو اپنی بے مالگی کی وجہ سے اس کی ذرہ برابر بھی توقع نہ تھی کہ مجھ جیسے ذرہ بے مقدار کی ناقص کوششوں سے یہ عظیم الشان کام پایہ تکمیل کو پہنچ جائے گا۔

خدا کی دین کا موسیٰ سے پہلے احوال کہ آگ اپنے کو جانیں پھیری مل جاے

خدا سے تعالٰی کے بے پایاں اور لامتناہی فضل و کرم کے مواہب و عطایا کی بدولت کئی مہینوں کی کوششوں کے بعد قرآن کی کامل کئی اور مدنی نزولی ترتیب سلسلہ و امرتب ہو گئی۔ پھر میں نے از سر نو تمام سورتوں اور آیتوں پر نشانی لگائے، حاشیہ پر آیتوں کے مضامین کا عنوان لکھا اور ہر عنوان کی ابتداء اور انتہا پر اس سورۃ، رکوع اور آیت کا نشان بھی دیا جس میں وہی مضمون اس آیت سے پہلے اور بعد آیا ہے تاکہ ہر ایک عنوان کا مضمون شروع سے آخر تک تاریخیانہ سلسلے میں ان مسلسل محاول کے ذریعہ چھ لیا جاسکے اور بار بار مضامین اور سورتوں کی فهرست دیکھنے کی ضرورت واقع نہ ہو۔ اس کے بعد ہر مضمون کی تمام آیتیں پہلے باب میں ترجمہ کے ساتھ مسلسل نقل کر دی گئیں۔

## سبب تالیف

سبب کچھ میں نے مختصر اپنے ذاتی ذمہ کے لئے کیا تھا۔ یہ بات میرے دو ہم دکان میں بھی نہ تھی کہ یہ تمام پریشانی و دواں کچھ نہ کرے۔ کئے با کہ توہم کے ساتھ پیش کئے جائیں گے۔ اب جبکہ یہ اہم کام پایہ تکمیل کو پہنچ گیا

اپنے قرآن کی نزولی ترتیب اپنے تمام مضامین پر منقسم ہو کر تقریباً تین سو ابواب کا مرتع بنیگی اور ہر مضمون کی تمام آیتیں اپنی اپنی اصلی ترتیب کے ساتھ اپنے اپنے مضمون میں اکٹھی ہو گئیں تو میں نے دیکھا کہ یہ شاندار مرتع اور تصور ہی محنت سے اس قابل ہو سکتا ہے کہ نہ صرف تمام ہندوستان کے مسلمان اس سے فائدہ اٹھا سکیں بلکہ اگر اس کو دوسری زبانوں میں بھی منتقل کر دیا جائے تو دنیا کی دوسری قومیں بھی اس کا صحیح صحیح فائدہ کو سیکھیں کہ قرآن شریف کون کن اہم اور ضروری مضامین و مباحث پر مشتمل ہے۔ یہی وہ ابتدائی اور اصلی خیال تھا جس کی وجہ سے اس نزولی اور مضامینی پریشان ترتیب و تقسیم کو سوزوں اور مرتب مناجیلے اور فائدے کے ساتھ کتابی شکل میں منتقل کرنے کی ضرورت سمجھی گئی۔ یہ میرے لئے بہت ہی آسان تھا کہ میں شان نزول کے لحاظ سے نئی آیتوں کو مضمون دار نئی کتاب میں جمع کر دیتا اور مدنی آیتوں کو مدنی کتاب میں۔ مگر اس طرح وہ حقیقی فائدہ حاصل نہ ہوتا جس کے لئے میں کتابی ترتیب پر آمادہ ہوا تھا۔ کیونکہ اس سے صرف یہی ہوتا کہ نزولی ترتیب کے ساتھ ہر مضمون کی تمام آیتیں ترجمے کے ساتھ ایک جگہ جمع ہو جائیں اور بس۔ اس میں نہ اجمال کی تفصیل ہوتی نہ اس سے احکام کی تدبیر کی رفتار اور ترقی کا پتہ چلتا اور نہ یہ معلوم ہوتا کہ تمام اسلامی مقدمات، عبادات اور معاملات کی حقیقی حالت، نوعیت اور کیفیت کیا ہے اور ان کا تعلق کس حد تک قرآن کریم سے ہے۔ اس سے صرف وہی لوگ فائدہ اٹھا سکتے جو عربی داں ہوتے اور یہ ان کے لئے ایک ایسی مکمل قرآنی فہرست کا کام دیتی جس میں وہ ہر مضمون کی تمام آیتوں کو نزولی ترتیب کے ساتھ ایک جگہ پاتے اور ضرورت کے وقت بغیر کسی دشواری کے معلوم کر لیتے۔ مگر اب جب کہ عام فائدہ کا مسئلہ پیش آگیا تو میرے لئے یہ ضروری ہو گیا کہ میں اس کو ایسی کتاب میں پیش کروں کہ اس سے تمام مسلمان عام طور سے فائدہ اٹھا سکیں۔ میں یہ جانتا تھا کہ قرآن کے پڑھنے اور سمجھنے میں اب تک مجھے جن دشواریوں سے سابقہ پڑا ہے ان ہی دشواریوں کی وجہ سے مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد قرآنی علوم اور مضامین سے معلوم کرنے سے محذور ہے۔ اس لحاظ سے میری مرتبہ ترتیب عام طور پر اس وقت تک فائدہ رساں نہیں ہو سکتی تھی جب تک کہ ان تمام قرآنی مضامین کی جن میں وہ منقسم ہے تفسیر، تفصیل اور توضیح نہ کر دی جائے۔ انھوں نے ہر مضمون کے متعلق کافی اور مدلل مواد فراہم کرنے کے لئے اس مضمون کی تمام آیتوں کو پیش نظر رکھ کر پہلے تو ان پر اچھی طرح غور کر لیا، پھر ان تمام مباحث اور مضامین کا تفصیلی مطالعہ کیا جن سے اس مضمون پر کافی روشنی ڈالی جاسکتی تھی، حدیث کی کتابوں کو پڑھا، فقہ کی کتابوں کا مطالعہ کیا، کتب سیرار و تاریخ پر نظر ڈالی، علوم عقلیہ کی کتابوں پر غور کیا، دوسرے مذاہب کی الہامی کتابوں کی جانچ پڑتال کی تو کہیں نہ تو ہر مضمون کی تفسیر، تشریح اور وضاحت فوائد کی صورت میں مرتب ہوئی۔ پھر میں نے تمام سورتوں، تمام مضامین اور تمام فوائد کی ایک ایسی مکمل فہرست بنائی جس سے ہر وقت بلا کسی دشواری کے ہر سورۃ، ہر مضمون اور ہر فائدے کا پتہ درجہ فوراً معلوم کر لیا جاسکتا ہے۔

## قرآن شریف کا نزول

قرآن شریف تمام کا تمام ایک ہی مرتبہ نہیں نازل ہوا بلکہ حسب ضرورت وقتاً فوقتاً نھورا نھورا بطور وحی نازل ہوتا رہا ہے۔ پہلے پہل قرآن کا نزول رمضان سنہ ۱۰ عیسوی میں ہوتا پہنچ میں اختلاف ہے بعض تیس رمضان کہتے ہیں اور بعض پچیس لگو سب کا اتفاق شب قدر پر ہے اور شب قدر متعدد صحیح احادیث کی رو سے رمضان کی آخری دس تاریخوں میں سے کوئی ایک طاق رات ہے نزول کے لحاظ سے سورہ افراس کی ابتدائی پانچ آیتوں کو صرف اودیت موصول ہے بقیہ سب سے پہلے سورہ افراس کی پہلی پانچ آیتیں ”الم اعلم“ تک غار حرا میں نازل ہوئی تھیں اس وقت پیغمبر خدا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر قمری حساب سے چارین برس تھے یعنی ”سولہ دن کی قمری اور شمسی حساب سے اسیائیس برس“ تین تین ”سولہ دن“ اس کے بعد آپ کی وفات سے کچھ دنوں پہلے تک قرآن شریف برابر جملے جملے ہو کر نازل ہوتا رہا۔ اس لحاظ سے نزول قرآن کی پوری تکمیل مدت تقریباً تیس برس ہے کیونکہ جس وقت آپ کی وفات ہوئی ہے اس وقت آپ کی عمر قمری حساب سے تیرتھ برس تھی۔

## وحی کی حقیقت

لغت میں وحی کے معنی ”الاشارة السریة“ ہیں یعنی تیزی سے اشارہ کرنا۔ قرآن میں وحی کا لفظ مختلف موقعوں پر استعمال ہوا ہے۔ ان سب متفق آیتوں کو جس میں لفظ وحی آیا ہے ایک جگہ جمع کرنے سے پایا جاتا ہے کہ وحی سے مراد وہ کلام ہے جو مقررہ مکان کی مدد کے بغیر کسی تک پہنچا ہو۔ جب خدا نے حضرت زکریا علیہ السلام کو جب کہ ولادت ہو چکے تھے اور ان کی بی بی بانجھ تھیں ان کے ہاں بنیاد پیدا کرنے کی بشارت دی تو حضرت زکریا نے اپنے اطمینان کے لئے ایک نشانی مانگی۔ ”نے فرمایا کہ تمھاری یہ نشانی ہے کہ تم برابر تین رات دن لوگوں سے بات نہ کر سکو گے۔ جب حضرت زکریا عجب سے بہرے تھے تو وہ بول نہیں سکتے تھے۔ اگلے انھوں نے اشارے سے لوگوں کو سمجھا دیا کہ صبح شام خدا کی تسبیح کرتے رہو۔ یہاں مقررہ مکان کی مدد کے بغیر ایک بات کے بھی دینے کو وحی کہا گیا ہے۔ (فأوحی الینہمذائق سبحوا بلذہ قمتیناً) ⑤ ۵۴ مریم۔

خدا نے شہد کی کبھی کہ جتنا بنانے اور شہد جمع کرنے کی جو تعلیم وحی اور اسی طرح جانوروں کی ہر ایک نوع کذبہ جو طریقہ سکھا یا یعنی ان کو عقل جوانی وحی تو خدا کی یہ تعلیم بھی وحی ہے جیسا کہ خدا نے فرمایا ”وَلَقَدْ اَوْحٰی اِلَی الْقَلَمِ ⑥

۵۴ غل

خدا نے خبر دی روح چیزوں کو جو ان کا کام بتا دی اور ان کے دھڑے پر لگا دیا اس کو بھی وحی کہا







وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
 لَقَدْ أَرْسَلْنَا عَلَى الدِّينِ مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا  
 وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا حَكِيمًا ۝

یہ رسول فرشتہ نبی مبعوث والے اور نورانی عالمی (یعنی)  
 تاکہ پیغمبروں کے (آیت) پیچھے لوگوں کو خدا پرست  
 باقی نہ رہے۔ اور خدا غالب (اور) حکمت والا  
 ہے ۝ سورہ صافات ۱۰۶۔

## نزول وحی کے طریقے

قرآن میں وحی سب سے پہلے بیان فرمادیا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے:-  
 وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا  
 أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا  
 فَيُوحِيَ بآيَاتِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ  
 ذَكَاةٍ ۝

کسی آدمی کو یہ تاب نہیں کہ خدا اس سے کلام کرے  
 مگر بذریعہ وحی یا حجاب کے پیچھے سے یا کسی فرشتے کو اس کے  
 پاس بھیج دیتا ہے اور وہ فرشتہ اللہ کے حسب حکم و حسب  
 وحی کرتا ہے بیشک وہ بلند مرتبہ حکمت والا ہے ۝

وَلَقَدْ أَلَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ رُوحًا مِنْ  
 أَنْفُسِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْوَحْيُ  
 الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نَذْرًا لِمُحَمَّدٍ  
 بِهِ مِنْ نَفْسِنَا مِنْ عِبَادِنَا وَأَلَيْنَا لَكَ الْوَحْيُ  
 إِلَىٰ مِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

اور (وہ) محمد (اسی طرح ہم نے اپنے حکم سے تمہاری طرف  
 روح دینے وحی بھیجی۔ تم تو نہ کتاب کو جانتے تھے اور نہ  
 ایمان کو لیکن ہم نے اس (قرآن) کو ایک نذر بنا دیا ہے  
 کہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتے ہیں اس کے ذریعے  
 سے ہدایت کرتے ہیں۔ اور (وہ) محمد (اس میں شک  
 نہیں کہ تم سیدھا راستہ ہی دکھاتے ہو  
 دینے) اس خدا کا راستہ کہ جو کچھ آسمانوں میں ہے  
 اور جو کچھ زمین میں ہے (سب) اسی کا ہے۔ سوچو!  
 خدا ہی سب کاموں کا مرجع ہے ۝ سورہ شوریٰ ۶۰۔

وَمَا يَكُونُ الْوَحْيُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ  
 وَمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ فَعَلْهُ  
 قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ

وہ اپنے حکم سے فرشتوں کو روح دینے وحی دے کر اپنے  
 بندوں میں سے جس کی طرف چاہتا ہے بھیجتا ہے کہ  
 (لوگوں!) اس بات سے آگاہ کر دو کہ ہمارے خدا کوئی  
 اور معبود نہیں تو ہم سے ڈرتے رہو ۝ سورہ نحل ۶۶۔  
 اے محمد! ان لوگوں سے کہو کہ روح القدس نے اس

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَهَدَىٰ  
وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ ﴿٦٤﴾  
(قرآن) کو حق کے ساتھ نازل کیا ہے تاکہ ایمان والوں  
کو ثابت قدم رکھے اور مسلمانوں کے لئے ہدایت اور  
بشارت ہو ﴿٦٤﴾ بیچ نحل - ۶۷۔

پہلی آیت میں تین طریقے بیان کئے گئے ہیں۔ (۱) وحی بلا واسطہ یعنی اللہ تعالیٰ بغیر کسی ذریعے کے کسی کے  
دل میں ایک بات ڈال دیتا ہے۔ (۲) حجاب کے پیچھے سے خدا کا کلام سنائی دے۔ (۳) خدا فرشتے کو نبی کے پاس بھیجتا  
ہے اور وہ خدا کے حکم اور مشائخ کے مطابق وحی کرتا ہے۔

خدا نے وحی کو روح کے نقطہ سے بھی تعبیر کیا ہے اور وحی کے پہانے والے (فرشتے) کو بھی روح کہا ہے۔ اس سے  
وحی اور حامل وحی کی اصل حقیقت کا بھی کچھ پتہ چلتا ہے۔

خدا نے پہلے پہل حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جو کلام کیا تھا اس کی کیفیت قرآن میں اس طرح بیان  
ہوئی ہے۔

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ ﴿٦٥﴾  
إِذْ نَادَاكَ رَبُّكَ بِاللَّيْلِ إِذْ أَنْتَ نَائِمٌ عَلَىٰ  
الْعِصَا أَتَيْنَاكَ مَوْجِدًا ﴿٦٦﴾  
يَقْتَبِسُ أَضَاءُ نُورِهِ مِنَ النَّارِ هَدًى ﴿٦٧﴾

اور اے محمد! بھلا تم کو موسیٰ کی حکایت پہونچی ہے ﴿٦٥﴾  
کہ جب انھوں نے آگ دیکھی تو اپنے اہل سے کہا اؤ  
ٹھہرو! جگہ آگ دکھائی ہے دیں وہاں جاؤں تو شاید  
اس میں سے تمہارے لئے ایک چنگاری لے آؤں یا  
آگ کے پاس کوئی راہ بتانے والا پاؤں ﴿٦٦﴾

فَلَمَّا أَتَيْنَاكَ نَوْدِيَةً يُؤْصِيكَ  
إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ  
بِالنَّوَادِ الْمُقَدَّسِينَ طَوًى ﴿٦٨﴾  
وَأَنَا اخْرُجْ فَلْكَ فَاسْمِعْ بِنَا يُوحَىٰ ﴿٦٩﴾  
بچہ جب وہاں آئے تو ان کو آواز آئی کہ موسیٰ  
تجیق میں ہوں تمھارا رب۔ تم اپنی جوتیاں اتار ڈالو  
کیونکہ اس وقت تم طوی کے مقدس میدان میں ہو ﴿٦٨﴾  
اور میں نے تم کو (تنبیہی کے لئے) منتخب فرمایا ہے تو جو  
کچھ تم کو وحی کی جاتی ہے سنو ﴿٦٩﴾

إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي  
وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿٧٠﴾  
إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ غَفِينَهَا يُبْخِرُ  
كُلَّ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُسْفَهَ ﴿٧١﴾

میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں تم میری  
ہی عبادت کیا کرو اور میری یاد کے لئے نماز پڑھا کر  
قیامت ضرور آنے والی ہے (اور) ہم اس کے وقت  
کو پوشیدہ رکھنے کو ہیں تاکہ ہر شخص کو شش در کسے  
اور اس کا بدلہ پاسے ﴿٧٠﴾ ﴿٧١﴾



تو میں نے کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں پھر اس نے مجھ کو پکڑ کر سہ بارہ دہرے پھر چھوڑ دیا اور کہا :  
 اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝  
 اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا۔ انسان کو خون کے قطرے سے بنایا۔ پڑھو۔ اور تمہارا رب  
 بڑا کریم ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان آیتوں کے ساتھ گھر لوٹ آئے۔ آپ کا دل کاپٹ  
 رہا تھا۔ خدیجہ بنت خویلد کے پاس آ کر آپ نے فرمایا ”مجھ کو اڑھا دو۔ مجھ کو اڑھا دو۔“ لوگوں نے آپ کو  
 اڑھا دیا یہاں تک کہ آپ کا ڈور جاتا رہا۔ پھر آپ نے خدیجہ سے کہا اور ان کو اس سے آگاہ کیا کہ  
 مجھے اپنی جان کا ڈر ہے۔ تو خدیجہ نے کہا ہر خوف نہ کیجئے قسم ہے اللہ کی اللہ آپ کو کبھی گھبراہٹ  
 میں نہ ڈالے گا۔ آپ رشتہ داروں سے سلوک کرتے ہیں یتیموں کی خبر گیری کرتے ہیں مفلسوں کو کا  
 دیتے ہیں یہاں فواری کرتے ہیں اور جائز معیتوں میں کام آتے ہیں۔ پھر خدیجہ آپ کو اپنے چھانکے  
 بیٹے رقیہ بن نوفل بن عبد مناف کے پاس لے آئیں۔ دو دنہ ایام جاہلیت میں نصرانی ہو گئے تھے  
 وہ عبرانی کہنا جانتے تھے اور وہ انجیل کو عبرانی میں (مسلم کی روایت میں بچانے عبرانی کے عربی ہے)  
 مشیت الہی کے موافق لکھا کرتے تھے اور وہ بہت بڑے تھے اندھے ہو گئے تھے۔ خدیجہ نے ان سے  
 کہا اس میرے چھپرے بھائی اپنے پیچھے کی بات سنو دو دنہ آپ سے کہا اے میرے پیچھے تم نے کیا کیا  
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ دیکھا تھا اس کا حال ان سے بیان کر دیا۔ تو دو دنہ نے  
 آپ سے کہا ج وہی ناموس ہے جس کو اللہ نے موسیٰ پر نازل کیا تھا والفظ ناموس ضد ہے لفظ پاک  
 کا ناموس ہے راز داں کو کہتے ہیں اور ناموس نیکی کے راز داں کو کہتے ہیں یہاں ناموس سے مراد  
 جبریل ہے۔

مندرجہ بالا روایت میں صرف تین آیتوں کا ذکر ہے۔ مگر اور دو روایتوں سے پایا جاتا ہے کہ پہلی وحی میں پانچ  
 آیتیں نازل ہوئی تھیں۔ جو ترجمے کے ساتھ ذیل میں نقل کی جاتی ہیں:-

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ①	پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا
خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ②	انسان کو خون کے قطرے سے بنایا
اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ③	پڑھو۔ اور تمہارا رب بڑا کریم ہے
الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ④	جس نے قلم کے ذریعہ علم سکھایا
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَكُنْ لَّهُ ⑤	انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو اس کو معلوم نہ تھیں

سودہ علیہ السلام

## دوسری وحی

پہلی وحی کے اترنے کے بعد کچھ عرصے تک وحی کا نازل نہ ہونا موقوف رہا۔ یہ توقف کا زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بت فرما گزرا تھا تو کارائیکہ و درآپ پر وحی نازل ہوئی۔ دوسری وحی کے نزول کی کیفیت بخاری، مسلم نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے اس طرح روایت کی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایک مرتبہ جا رہا تھا میں نے آسمان سے ایک آواز سنی تو میں نے اپنی نظر بلند کی دیکھا تو وہی فرشتہ جو حواریں میرے پاس آیا تھا آسمان سے زمین کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہے۔ میں اس کو دیکھ کر عجب ہلکا ہوا اور دگر لٹ آیا اور کہا ہلکا اڑھا ہلکا اڑھا ہلکا پھر اللہ نے یہ کہیں نازل کیں :-

يَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ  
قُتِمَ فَأَنْذِرْ  
وَرَبَّكَ تَعْتَرِ  
وَيُنَادِيكَ مُطَهِّرٌ  
وَالْزُّجُرُ فَانْجِرْ

اے جو چادر پٹے پہن رہا ہے  
اگھ کھڑے ہو اور ڈر سناؤ  
اور اپنے رب کی بڑائیاں بیان کر دو  
اور اپنے کپڑوں کو پاک کر دو  
اور بنجاست کو دور کر دو

قرآن میں بھی دو جگہ بیان ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل کو افق میں دیکھا اور پھر جبرئیل نے آپ پر وحی اتاری مگر یہ آیتیں مذکورہ بالا حدیث سے متعلق نہیں ہیں مگر موقع کی مناسبت کے لحاظ سے درج کی جاتی ہیں۔ سورہ نجم ۲۵ میں ہے :-

وَالْجَبِّ إِذَا هَوَىٰ  
مَا أَصْلَ مَا جِبَاكَ وَمَا غَوَىٰ  
وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ  
إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ  
عَلَّمَكَ شَيْءٌ يَدَى الْقَوَىٰ  
فَؤَمِّرْهُ نَأْسْتَوَىٰ  
وَهُوَ بِالْأَقْصَىٰ الْكَفَىٰ  
فَقَدْ دَلَّىٰ

تارے کی قسم جب وہ ٹوٹے  
کہ تمھارے صاحب (رحم) نہ راہ راست سے جھکے نہ پھلے  
اور نہ وہ اپنی مرضی سے بولتے ہیں  
وہ تو وحی ہی سے بولتے ہیں جو ان پر اتاری ہے  
جس کی تعلیم دی ہے ان کو بڑے طاقت ور نے  
بڑے زبردست نے پھر وہ پورا نظر آیا  
اور وہ افق اعلیٰ پر تھا  
وہ جھکا اور نزدیک ہوا

مَكَانَ قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۖ  
فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ ۖ مَا أَوْحَىٰ ۖ

سورہ کوہ (۱) میں ہے:-

فَلَا أُفْسِدُ بِأَنْفُسٍ ۖ  
أَنْجُوا وَالْكَافِرِينَ ۖ

وَالْيَوْمِ إِذَا عَسَفَ ۖ  
وَالْفَجْرِ إِذَا تَفَافَ ۖ

إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۖ

ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۖ  
مُطَكِّمٍ نُّجُومٍ ۖ

وَمَا مَاجِدُكُمْ بِمُجْتَوِينَ ۖ

وَلَقَدْ رَآهُ بَالِغٍ أَلْبِينٍ ۖ

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِغَنِينٍ ۖ

وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ۖ

فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ۖ

یہاں تک کہ دو کمان یا اس سے کم (فاصلہ) رہ گیا  
پھر وحی آماری اس اپنے بند پر جو وحی (آمانی) تھی ۖ

ہم کہ قسم ہے اُن (ستاروں) کی جو چلتے چلتے جیسے کوہنہ لگے ۖ  
سیدھا چلتے چلتے چبب جاتے ہیں ۖ

اور قسم ہے رات کی جب وہ جانے لگے ۖ  
اور صبح کی قسم جب وہ آنے لگے ۖ

بیشک یہ (قرآن) بزرگ سول (یعنی فرشتے) کا قول ہے ۖ  
جو قوت والے (اور مالک عرش) کا پاس بلکہ پائولے ہیں ۖ

وہاں سردار (اور) امین ہیں ۖ

اور تمہارے صاحب کچھ دلوں نے نہیں ہیں ۖ  
اور بیشک انھوں نے اس کو اپنے فرشتے جبریل کو (وہی)

(یعنی مطلع صاف) میں دیکھا ہے ۖ

اور وہ (یعنی پیغمبر) غیب کی باتوں کے بیان کرنے میں  
نہل کرنے والے نہیں ۖ

اور یہ (قرآن) کچھ شیطانِ مردود کا قول نہیں ہے ۖ

پھر تم لوگ اکدھر (جکے) چلے جا رہے ہو ۖ

## نزولِ وحی کی کیفیت

معجم بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ

حدث بن شہام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کس طرح آتی  
ہے تو آپ نے فرمایا کہ جی تو گھنٹے کی آواز کی طرح آتی ہے اور یہ وحی مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے پھر وہ

مجھ سے منقطع ہو جاتی ہے اور میں یاد کر لیتا ہوں جو کچھ اس نے (یعنی فرشتے نے) کہا۔

آنحضرت مسلم پر نزولِ وحی بہت سخت کرتا تھا۔ امام بخاری نے ام المومنین حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ  
تو کہلاتے جا رہے ہیں بھی آپ پر وحی اتنی تو آپ کی پیٹنی سے پہنچتی تھی۔ حضرت عائشہ سے یہ بھی مروی ہے کہ

جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اترتی تھی تو آپ کا سر جھک جاتا اور چہرہ متغیر ہو جاتا تھا، دانت کلکندے لگتے تھے اور اس قدر پسینہ آ جاتا تھا کہ اس کے قطرے موتیوں کے دانوں کی طرح ٹپکتے تھے۔ اگر اس وقت آپ کسی اونٹ یا مرکب پر سوار رہتے تھے تو وہ زمین پر بیٹھ جاتا تھا۔ کاتب وحی حضرت زید بن ثابت کا بیان ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے زانو کا سہارا لے لیتے ہوئے تھے کہ وحی نازل ہوئی، قریب تھا کہ میرا زانو سختی اور گرانی سے ٹوٹ جائے اور میں سمجھ رہا تھا کہ اب میں اپنے پاؤں سے نہ چل سکوں گا۔

## وحی بالفظ الہام والقا

جو کچھ اوپر بیان ہو چکا ہے اس سے وحی کی حقیقت اس کے نزول کے طریقے اور کیفیت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ وحی کو بعض وقت الہام اور القا بھی کہتے ہیں مگر ان تینوں میں فرق ہے۔ وحی مرتب شدہ کلام ہے جو الفاظ کے ساتھ ایک نبی کے دل میں ڈالا جاتا ہے۔ قرآن میں صرف ایک جگہ لفظ الہام آیا ہے وہ یہ ہے :-

وَرَفَعْنَا رُوحَنَا فِي تَبَارُكِ رَبِّكَ فَتَلَاہَا ۝  
اور نفس کی قسم اور اس کی قسم جس نے نفس کو دستِ بیلًا  
پھر اس کو اس کی جُرانی اور پرہیزگاری کا الہام کیا ۝

شمس ۲۳۔

خدا نے انسان کی طبیعت میں اچھے اور بُرے کی شناخت کا جو مادہ پیدا کر رکھا ہے وہ خدا کی طرف سے الہام ہے، اسی طرح جس طرح کہ نمد کی کمی کی تعلیم اس کے لئے خدا کی وحی ہے۔ جب کبھی کسی آدمی کے دل میں بغیر کسی غور و فکر کے یکایک کوئی ایسا خیال آجائے جس کے آنے کا کوئی ظاہری سبب نہ ہو تو ایسے خیال کو الہام کہتے ہیں۔

لفظ القا کا ماخذ ثقاب ہے۔ القا کے لغوی معنی ہیں ”ڈالنا“ القا کے معنی ملنے اور سامنے آنے کے ہیں۔ اسی سے

لفظ ملاقات نہ لینے رو برو ہو ملنا فرما ہے :-

وَإِنَّكَ لَنَظُّقُ الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝  
اور (اے محمد) تم کو قرآن (خدا کے) حکیم و عظیم کی طرف سے  
القا کیا جاتا ہے ۝ ۹۷ نمل ۲۷۔

وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَن يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ ۝  
اور (اے محمد) تم کو تو توقع نہ تھی کہ تم پر کتاب القا کی جائے ۝

فتح قصص ۲۸۔

الہام وحی اور القا میں یہ فرق ہے کہ الہام فقط ایک خیال ہے جو بغیر الفاظ کے دل میں ڈالا جاتا ہے جو بات الفاظ کے ذریعے جملوں کی ترتیب میں خدا کی طرف سے پیغمبر کے دل میں ڈالی جاتی ہے۔ جب کوئی روحانی منظر یا مکتوب کے سامنے آجائے تو اس کو القا کہتے ہیں۔



ہر پیغمبر کو خدا کی طرف سے الہام بھی ہوتا تھا اور ان پر وحی بھی اتنی تھی۔ پیغمبر منصب نبوت کے متعلق جو کچھ بھی کہتے تھے الہام الہی کی تائید ہی سے کرتے تھے۔ مثلاً نماز کے ارکان اور ان کے ادا کرنے کی ترکیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو الہام ہی سے معلوم ہوئی تھی اس کے متعلق کوئی وحی بالفاظ نہیں اتری تھی جو قرآن میں داخل کی جاسکتی۔ نماز کے لئے وضو شروع ہی سے فرض تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کی یہ فریضیت الہام ہی سے قرار دے رکھی تھی ایک درازعرصے کے بعد مدینہ کے آخر زمانے میں وضو کی وحی نازل ہوئی جو قرآن کی آخری سورہ مائدہ ۱۱۴ میں رکھی گئی ہے۔

خدا کا جو پہلا پیغام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس کا پہلا لفظ ہے ”اقر“ (پڑھ) حضرت موسیٰ پر جب پہلی وحی نازل ہوئی تو خدا یہ کہہ کر کہ تم میں تمھارا رب ہوں اور میں نے تم کو (پیغمبری کے لئے) منتخب کیا ہے“ فرماتاہے کہ ”سو جو کچھ کہ تم کو (وحی کی جاتی ہے)۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ وحی الفاظ کے ساتھ ہوتی تو، اور خدا کی فرض تھی کہ تمام وحیاں یاد کر لی جائیں اور بطور کتاب کے پڑھی جایا کریں۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔

سَنَقُورُكَ فَلَا تَنْسَىٰ ۝

(اے محمد) ہم تم کو (قرآن) پڑھیں گے، نیز بھولے کہ تم (اس کی

بھولنے نہ پاؤ۔

مگر یہ کہ اللہ چاہے (۵) اعلیٰ۔

إِنَّمَا شَاءَ اللَّهُ ۝

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کا خوف تھا کہ آپ کہیں وحی کی آیتوں یا بعض الفاظ کو نہ بھول جائیں اس لئے آپ زول وحی کے ساتھ ہی وحی کے الفاظ کو اپنی زبان سے جلد جلد دہرایا کرتے تھے جس پر خدا نے آپ کو اس طرح جلد جلد دہرانے سے منع فرمادیا۔

لَا تَخْرُجْ مِنْ دِمَائِكَ لِتَجْعَلَ بِهِ ۝

(اے محمد) اس کے لئے (یعنی وحی یاد کرنے کے لئے) اپنی زبان

نہ چلانے لگا کر دیکھ کہ وہ جلدی سے یاد ہو جائے۔ (۵)

إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۝

قرآن کا جمع کر لینا اور اس کا پڑھا دینا ہمارا کام ہے (۵)

فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۝

تو جب ہم اس کو پڑھ چکا کریں تو اس کے پڑھنے کی پیروی کیا کرو

ثُمَّ إِذَا عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۝

پھر اس کو سمجھا دینا (ہم) ہمارا کام ہے (۵) ع قیامتہ ۲۰

وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ

(اے محمد) وحی کے تمہارے ہونے سے پہلے قرآن (کے پڑھنے)

إِلَيْنَا، وَخِيَّةٌ دَوَّكُلْ رُبُّهُ يُؤْذِنُ عَلَيْنَا ۝

میں جلدی نہ کیا کرو ورنہ دعا کرتے رہو کہ اے میرے پروردگار

مجھے اور زیادہ علم نصیب کر (۵) ع طہ ۴۴۔

## وحی کی زبان

پیغمبروں پر وحی کا نزول پیغمبروں کی قومی زبان میں ہوا کرتا تھا۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔  
 وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ  
 فَاَلَمْ يَتَذَكَّرْهُمْ يَلْبِسَا نِكَاحَ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْمُتَّقِينَ وَتَنذِرُ بِهِ قَوْمًا لَذًا ۝  
 ہم نے پیغمبروں میں سے کسی کو نہیں بھیجا مگر اس کی قوم کی زبان میں تاکہ ان کو اچھی طرح سمجھا سکے ۝  
 تو اے محمد! ہم نے اس (قرآن) کو تمہاری زبان میں اس غرض سے آسان کر دیا ہے کہ تم اس سے پرہیزگار کو خوشخبری سناؤ اور اس سے اکثر لوگوں کو ڈراؤ ۝

وَلَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَتَعَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۝  
 ایسا ہی ہم نے اس کو عربی زبان کا قرآن اُتاتھا ہے اور اس میں طرح طرح پر ڈرامے سنا دیے ہیں تاکہ لوگ پرہیزگاری اختیار کریں یا اس کے ذریعے سے ان کے دلوں میں غور (دُکُر) پیدا ہو ۝ طہ ۴۴۔

## قرآن و دیگر کتب الہامی

ہر نبی پر جو وحیاں آئیں ان کے مجموعے کو کتاب کہا گیا ہے اگرچہ اس وقت وہ وحیاں کتاب کی صورت میں نہیں لکھی گئی تھیں۔ قرآن بھی آنحضرت مسلم کے زمانے میں کتاب کی صورت میں نہ تھا۔ لوگ سورتوں کو حفظ کر لیا کرتے اور اپنے حافظے کی مدد سے پڑھا کرتے تھے۔ سورہ انعام ۵۳ میں خدا نے انھارہ پیغمبروں کا نام بنام ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے۔  
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اتَّخَذْنَا كُتُبًا وَتِلْكَ الْأَوَّلِينَ ۝  
 یہ وہ لوگ تھے جن کو ہم نے کتاب اور حکمت اور نبوت دی ۝

یہاں کتاب سے صرف وحی مراد ہے۔ قرآن میں حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ کے صحیفوں کے ذکر کے علاوہ چار کتابوں یعنی توراہ، زبور، انجیل اور قرآن کے نام بھی بیان ہوئے ہیں۔

ہر پیغمبر فقط اپنے اہل و عیال کے لوگوں میں وحیوں کی اشاعت کیا کرتا تھا اور اس کے پیرو اپنے پیغمبر کی باتوں کو یاد کر لیا کرتے تھے۔ حضرت آدم کے بعد جس قدیم پیغمبر کا نام قرآن میں آیا ہے۔ وہ حضرت ادیس ہیں۔ ان کے بعد حضرت نوح۔ سیلاب نوح کے بعد تمدن کی اصل بنیاد پڑی۔ جن کتابت اسی دور تمدن کی ترقی یافتہ صورت ہے جو ایک عرصے کے بعد

و بعد میں آیا۔ شروع شروع میں واقعات کی تحریر کا یہ طریقہ تھا کہ پتھر کی سلوں پر چھوٹی چھوٹی تصویریں کندہ کی جاتی تھیں۔ مثلاً ایک سطویں آدمی کی شکل پتھر پر ایک جانور کی شکل ہو تو اس کا یہ مطلب ہو گا کہ ایک آدمی نے ایک جانور کو تیر سے شکا کر کیا۔ یہ طرز تحریر جس کو میر و گلیفک کہتے ہیں مصر میں حضرت ابراہیم سے بیس بیس صدی قبل ایجاد ہوا تھا۔ اس خط کے ہزاروں کتبے دستیاب ہوئے ہیں۔ ماہرین فن کتابت نے ان کتبوں پر ایک عرصے تک غور و فکر کرنے کے بعد خطِ قفا کی کلید دریافت کر لی ہے جس کی مدد سے ان کتبوں کا پڑھنا ایسا ہی آسان ہو گیا ہے جیسا کہ ایک معمولی کتاب کا پڑھنا۔

مصر میں خطِ قفا کے علاوہ ایک اور خط بھی تھا جس کو فقط پٹاری ہی استعمال کیا کرتے تھے یہ مہرنگ کے نام سے موسوم تھا۔ اس خط میں تصویروں اور دوسری نشانوں کے بجائے حروف کے ذریعے مطلب ادا کیا جاتا تھا۔

جزیرۃ العرب میں خطِ قفا کے بجائے حروف استعمال کئے جاتے تھے یہ حروف بھی پتھر کی سلوں یا شی کی تختہ تختوں پر کندہ کئے جاتے تھے۔ جزیرۃ العرب کے جو قدیم کتبے اب تک دستیاب ہوئے ہیں ان میں بعض کتبے بمعنی خط کے ہیں اور بعض حیرری۔ حیر حضرت حمود کے بیٹے یقطان سے جو عتی پشت میں تھا۔ حضرت حمود حضرت نوح کے بعد پہلے پیغمبر ہیں جن کا ذکر قرآن میں آیا ہے۔ حیر کے کارناموں کی وجہ سے اس کی قوم اس کے نام سے مشہور ہو گئی تھی۔ ہی قوم کے خط کو خطِ حیرری کہتے ہیں۔ اس قوم کے کچھ کتبے بین اور حضرت میں ملے ہیں۔ ان میں سے ایک کتبے پر حضرت ہود کے نام کے ساتھ ان کے سکھائے ہوئے دو تین عقیدے بھی لکھے ہوئے ہیں۔ اس کتبے پر کل دس ابیات ہیں دو بیتوں میں مذکور عقیدے ہیں اور باقی آٹھ ابیات میں اس قوم کا حال لکھا ہے۔ ان دونوں مذہبی باتوں کو بہت کچھ اہمیت حاصل تھی اس لئے ان کا پتھروں پر کندہ کیا جانا ایسا ہی ضروری سمجھا جاتا تھا جیسا کہ قوم کے اور بڑے بڑے اہم واقعات کا۔

حضرت حمود کے دوسرے بیٹے فلج یا فارغ سے پانچویں پشت میں حضرت ابراہیم پیدا ہوئے تھے۔ حضرت ابراہیم کے والد توح حیر کے مہر تھے۔ اس وقت تک پتھروں پر عقائد اور دینی احکام کے کندہ کرنے کا دستور جاری ہو چکا تھا۔ حضرت ابراہیم کا وطن اور تھا جو اس وقت عراق میں کلدانیوں کی زبردست حکومت کا پائہ تخت تھا۔ وہاں کے ایک قدیم بادشاہ حمورابی (حضرت ابراہیم سے دوسو برس اور حضرت مسیح سے دو ہزار دو سو برس قبل) کے زمانے کے بہت سے کتبے زمین سے برآمد ہوئے ہیں۔ یہ آگ میں بکائی ہوئی مٹی کی تختیاں ہیں جن پر حمورابی کا قانون کئی فارم خط میں کندہ ہے۔ یہ حروف میخ کی شکل کے ہیں اس لئے ان کئی فارم یا خطِ میخی کا نام دیا گیا۔

## صحفِ ابراہیم دوسری

قرآنِ شریف میں صرف دو پیغمبروں یعنی حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ پر مجھے اچانے کا ذکر آیا ہے۔ کتابت کے

سے حضرت ابراہیم حضرت مسیح کی پیدائش سے پورے دو ہزار برس قبل پیدا ہوئے تھے چونکہ حضرت ابراہیم کو اسلام سے بہت بڑا تعلق ہے اس لئے ہم نے ان کی پیدائش سنہ ۱۸۰۰ء کی بجائے سنہ ۱۸۰۰ء سے شمار کیا ہے۔ سنہ ۱۸۰۰ء میں وہ ہزار ہا سال قبل پیدا ہوئے تھے۔

مذکورہ بالا حالات کے لحاظ سے ہم یقین کر سکتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کا صحیفہ پھر بھی کی پختہ تختی پر خوش کیا گیا ہوگا۔ توراة سے ہم کو معلوم ہو چکا ہے کہ حضرت موسیٰ کو کوہ طور پر جو ذل احکام دئے گئے تھے وہ دو سنگی الواح پر دونوں طرف لکھے ہوئے تھے۔ حضرت موسیٰ نے ایک موقع پر غصے کی حالت میں ان تختیوں کو زمین پر پھینک دیا تو وہ ٹوٹ گئی تھیں۔ پھر حضرت موسیٰ نے پہلی تختیوں کے مانند اور دو تختیاں بنائیں اور ان پر مذکورہ احکام لکھ دئے۔ قرآن شریف میں بھی ان الواح کا ذکر آیا ہے:-

قَالَ يٰمُوسٰى اِنِّىْ اَصْطَفَيْتَكَ عَلَى  
النَّاسِ بِرِسَالَتِىْ وَبِكَلَامِىْ فَخُذْ مَا  
اٰتَيْتَكَ وَلٰكِنْ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ ۝  
وَكَتَبْنَا لَهُ فِى الْاَلْوَامِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ  
مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا  
بِقُوَّةٍ وَامْرَا قَوْمَكَ يٰاَخْدُ فَلَا يَخْشَعُنَا  
سَاوِيْنَكُمْ دَاۤءِرَ الْفٰسِقِيْنَ ۝  
داشده کہائے موسیٰ میں نے تم کو اپنی رسالت اور ہم  
کلامی سے اور لوگوں پر امتیاز دیا ہے تو میں جو کچھ دینا  
ہوں اس کو لو اور شکر گزار رہو ۝  
اور ہم نے ان کے لئے (یعنی موسیٰ کے لئے) تختیوں پر  
ہر طرح کی نصیحت اور ہدایات کی تفصیل لکھ دی تھی۔ تو اس  
کو مضبوطی کے ساتھ پکڑے رہو اور اپنی قوم کو حکم دو کہ ان  
کی اچھی اچھی باتوں پر عمل کریں۔ عنقریب تم کو نافرمانوں  
کے گھر بھی دکھا دوں گا ۝ ۲۶ اعراف -

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسٰى اِلٰى قَوْمِهِ غَضْبَانَ  
اَسْفَاۤءًا قَالَ بِئْسَ مَا خَلَقْتُمُوْنِىْ مِنْ  
بَعْدِىْۤ اَعْمَلْتُۤ اَمْرًا رَّكَبْتُۤ الْاَلْوَامَ  
وََاَخَذْتُ بِرَاسِىْ خِيْنَةً يَّجْزٰۤءُ الْبٰنِيۤ ۝  
اور جب موسیٰ اپنی قوم کی طرف گئے تھے سے عصبہ ہوئے  
اور افسوس کرتے ہوئے واپس آئے (تو) کہا کہ تم نے  
میرے بعد میری بہت نیابت کی کیا تم اپنے پروردگار کے  
حکم سے پہلے ہی جلدی کر بیٹھے اور موسیٰ نے تختیاں  
پھینک دیں اور اپنے بھائی کا سر پکڑ کر ان کو اپنی طرف  
کھینچنے لگے ۝ ۲۶ اعراف -

ان آیتوں سے ظاہر ہے کہ صحیفہ موسیٰ سے مراد وہ تختیاں ہیں جن پر خدا نے ہر طرح کی نصیحت اور ہدایات کی تفصیل لکھ دی تھی۔ بعد میں ان کا معنوں توراة میں نقل کر دیا گیا۔ حضرت موسیٰ پر جو دجیاں وقتاً فوقتاً آ رہی تھیں ان کے مجموعہ کو کتاب کہتے ہیں۔ ہی کتاب کا نام توراة ہے۔

## توراة

ہم جانتے ہیں کہ ہمارے پیہر کے زمانے میں بھی بہت کم لوگ لکھنا پڑھنا جانتے تھے۔ لکھنے کا سامان اس قدر

کم یاب تھا کہ بڑیوں، چھوٹے، بزرگوں اور کچھوڑ کی مجال وغیرہ پر قرآن کی آیتوں کو لکھ رکھا کرتے تھے۔ اس سے ہم قیاس کر سکتے ہیں کہ آنحضرت مسلم سے چھ سو برس پہلے حضرت عیسیٰ کے زمانے میں اور ان سے پندرہ سو برس پہلے حضرت موسیٰ کے زمانے میں لکھنے پڑھنے والے کس قدر محدود ہو سکتے اور لکھنے پڑھنے میں کیا کچھ دشواری نہ ہو سکتی تھی۔ چھ سو برس پہلے حضرت موسیٰ کی طرح کاغذ بھی مصری میں ایجاد ہوا تھا۔ نئے کے منز کو پھیلاتے اور اس پر ویسا ہی پھیلا ہوا منہ ایک قسم کے مصباح کے نیچے چھپان کر دیتے تھے اس کاغذ کا نام پاپیرس ہے۔ حضرت عیسیٰ سے کوئی دیر نہ سو برس قبل ابشیا کے کوچک میں چھ سو برس پر تحریر کرنے کا رواج شروع ہو گیا تھا۔ بکری کے چمڑے کو صاف کر کے چلی سی چھٹی بنا دیتے اور اس پر لکھا کرتے تھے۔ اس کو پارچمنٹ کہتے تھے۔

حضرت موسیٰ کی ساری قوم ان کے ساتھ لگی پھرتی تھی تقریباً پالیس برس تک حضرت موسیٰ اپنی قوم میں رہے اسلئے توراة کو مرتب کر کے شایع کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ حضرت موسیٰ نے اپنی آخری عمر میں حضرت یسوع کی مدد سے توراة کو مرتب کیا تھا۔ حضرت موسیٰ کی وفات (سنہ ۱۵۵۰ء) کے بعد حضرت یسوع نے توراة کا آخری حصہ لکھا ہے۔ توراة کی پانچویں کتاب استثنائیں ہے "ایسا ہوا کہ جب موسیٰ نے اس قانون کے الفاظ کو ایک کتاب میں لکھنا ختم کیا یہاں تک وہ تمام ہوئے" تو موسیٰ نے یون کو جو خداوند کے عہد نامے کے صندوق کے حال تھے حکم دیا کہ کہہ کر کہ یہ قانون کی کتاب لادو اور اپنے خداوند کے عہد نامے کے صندوق کے پہلو میں رکھو تاکہ وہ تیرے مقابلے میں شاید رہے (۶) باب۔ اس صندوق کا ذکر قرآن مجید میں بھی آیا ہے :-

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنَ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ۚ  
اور ان کے پیغمبر رسول نے ان سے کہا کہ ان کے اپنے طاقت کے بادشاہ ہونے کی یہ نشانی ہے کہ وہ صندوق جس میں تمہارے پروردگار کی طرف سے سکینہ ہے اور انبیاء موسیٰ اور ہارون نے جو کچھ ترکہ باقی چھوڑا ہے (اس میں سے) تمہارے پاس آجائے گا فرشتے اس کو اٹھا لائیں گے (۷) سورہ بقرہ ۸۔

فلسطین والے اس صندوق کو اسرائیلیوں سے چھین لے گئے تھے۔ سونل کی کتاب باب ۱ میں ہے اس صندوق کی بے حرمتی کرنے کی وجہ سے فلسطین کی بستی میں دبا پھیلی اور بہت لوگ ہلاک ہوئے۔ اسلئے ان لوگوں نے اس صندوق کو ایک گاڑی پر رکھ کر جس میں دو گائیں جتنی تھیں جگل میں چھوڑ دیا وہ گائیں اس گاڑی کو اسرائیلیوں کے سرحد میں پہنچیں (۱۰) کتب حضرت داؤد نے (سنہ ۱۰۰۰ء) فلسطین کو شکست دے کر ملک دیون کو فتح کر لیا تو آپ نے شہر صیون کو اپنا پایہ تخت قرار دیا اور وہاں ایک بڑا عہد نصب کر کے اس میں اس مقدس صندوق کو

رکھ دیا۔ پھر جب حضرت سلیمان نے (سلسلہ براہمی میں) بیت المقدس کی تعمیر کیا تو وہ صندوق بیت المقدس منتقل ہو گیا۔ کتاب سلاطین (۱) بابت میں ہے: تو سلیمان نے اسرائیل کے بزرگوں اور فرقوں کے رئیسوں اور سب شرفا کو جمع کیا اور وہ یروشلم میں اکٹھا ہوئے تاکہ داؤد کے شہر صیہون سے مقدس صندوق کو اٹھا لائیں ⑤ اور اس صندوق میں کچھ قیمتا سونے پتھر کی ان دو لوحوں کے جنہیں موسیٰ نے اس میں رکھا تھا ⑥

کتاب سلاطین کے اس اخیر حصے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب وہ صندوق بیت المقدس لایا گیا تو اس میں توراة کی کتاب نہیں تھی صرف پتھر کی دو لوحیں تھیں جن پر وہ دس احکام لکھے ہوئے تھے جو کوہ طور پر نازل ہوئے تھے۔ ایک حصے کے بعد حضرت سلیمان نے توراة کے تمام نسخے اور وہ تمام مقدس کتابیں جو توراة کے بعد مرتب ہوئیں تھیں مسجد اقصیٰ میں رکھوا دیں پھر تو یہود کی تمام مقدس کتابیں اسی عبادت گاہ میں رکھی جانے لگیں۔

چھٹی صدی قبل مسیح یعنی چودھویں صدی ابراہیمی کے آخر میں جب بخت نصر نبیت المقدس کو جلا دیا تو یہ مقدس کتابیں بھی جل گئیں۔ ممکن ہے کہ بنی اسرائیل کے پاس ان کتابوں کی کچھ نقلیں رہ گئی ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ جب بخت نصر نے تمام بنی اسرائیل کو بابل منتقل کر دیا تو وہ نقلیں بھی ان کے ساتھ بابل پہنچ گئی ہوں۔ مگر حضرت عزیر (سلسلہ براہمی) کی کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس بابل میں توراة کا کوئی نسخہ نہیں تھا اور وہ توراة کی تلاش میں یروشلم گئے تھے کتاب غریب کی عبارت یہ ہے: - یہی غریب بابل سے روانہ ہوئے اور وہ موسیٰ کے قانون کے ماہر کا تب تھے ⑦ اور (ان کے ساتھ) چند بنی اسرائیل کا ہیں 'لاوی' گانے والے اور دربان یروشلم کو گئے ⑧ کیونکہ عزیر نے خداوند کے قانون کو تلاش کرنے اور اس پر عمل کرنے اور اسرائیل کے احکام اور فرائض کی تعلیم دینے کے لئے اپنے طلب کو تیار کیا تھا ⑨ ب۔

حضرت غریب کے نام سے ایک اور کتاب موسومہ "عزیر دراس" یونانی زبان میں موجود ہے جو ان کی دوسری تصنیف کہلاتی ہے۔ اگرچہ یہ کتاب موجودہ بیل کی کتابوں میں شامل نہیں ہے مگر بیل سے کسی طرح کم متبر نہیں چنانچہ بیل کا جو منہمہ بعد میں مرتب ہوا ہے اس میں عزیر دراس کو شامل کر لیا گیا ہے۔ اس کتاب کی دوسری جلد کے چودھویں باب میں لکھا ہے: دیکھو خدا میں جساؤ لنگا جیا کہ تو نے مجھے حکم دیا ہے اور جو لوگ موجود ہیں میں ان کو فہمائش کرو لنگا، لیکن جو لوگ کعبہ کو پیدا ہو گئے ان کو کون فہمائش کر لنگا۔ اس طرح دنیا تاریکی میں ہے اور جو لوگ اس میں رہتے ہیں بغیر روشنی کے ہیں ⑩ کیونکہ تیرا قانون جل گیا ہے پس کوئی نہیں جانتا ان چیزوں کو جو تو کرتا ہے اور ان کاموں کو جو شروع ہونے والے ہیں ⑪ لیکن اگر مجھ پر تیری مہربانی ہے تو موقع القدس کو مجھ میں بھیج اور میں کھوں تمام جو کچھ کہ دنیا میں ابتدا سے ہوا ہے اور جو کچھ تیرے قانون میں لکھا تھا تاکہ تیری راہ کو پاؤں اور وہ لوگ جو اخیر زمانے میں ہو گئے زندہ ہیں ⑫ اور اس نے مجھ کو یہ جواب دیا: جا اپنے راستے سے لوگوں کو اکٹھا کر اور ان سے کہہ دہ چالیس دن تک تجھ کو نہ ڈھونڈیں ⑬ لیکن دیکھ تو بہت سے صندوق کے تھے تیار کر اور اپنے ساتھ x x x x x کو لے ان پانچوں کو جو بہت تیزی سے لکھے کو تیار ہیں ⑭ اور یہاں آؤ میں

تیرے دل میں سمجھ کی شمع روشن کر دینا جو کہ نہ بھیگی تا وقتیکہ وہ چیزیں پوری نہ ہوں جو تو کھنی شروع کرے گا۔ غرض حضرت غریب اور پانچ زود نویس چالیس روز تک اوروں سے الگ تھلگ جا بیٹھے اور الہامی تائید سے انہوں نے پائیس دی میں دو سو چار کتابیں لکھیں جن میں نہ صرف توراة بلکہ وہ سب کتابیں جو حضرت موسیٰ سے بیکر حضرت غریز تک کے پیغمبروں کی طرف منسوب تھیں شامل ہیں۔

بہر حال اس میں کچھ بھی شک نہیں کہ جو توراة اب موجود ہے وہ بعینہ وہ توراة نہیں ہے جس کو حضرت موسیٰ اور حضرت یسوع نے لکھا تھا۔ خود یہودی اور عیسائی عالموں کا بیان ہے کہ توراة میں بعض باتیں ایسی بھی ہیں جن کا وقوع یا رواج حضرت موسیٰ کے بہت بعد ہوا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ موجودہ توراة کا مرتب کرنے والا وہ شخص تھا جس کی پیدائش بیت المقدس کی تباہی کے بعد ہوئی تھی اور وہ پہلی تاریخ اور روایات سے جو یہودیوں میں سینہ بہ سینہ چلے آتے تھے اور موسوی شریعت سے خوب واقف تھا۔ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضرت غریز ہی وہ شخص تھے جنہوں نے بیت المقدس کی تباہی کے بعد دوبارہ توراة کو مرتب کیا تھا جب کہ اوپر تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔

اس واسطے کہ خود اصل توراة بھی اس طرح قلم بند نہیں ہوئی جس طرح قرآن مجید لکھا گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب وحی کی کیفیت ظاہر ہو جاتی تو آپ فوراً کسی پر سے لکھے صحافی کو بلوا کر یہ حکم فرماتے تھے کہ ان آیتوں کو فلاں سورہ میں فلاں جگہ لکھ دو۔ اس طرح سے ساما قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں قلم بند ہو گیا تھا اور آپ کے پاس موجود تھا۔ اس کے علاوہ متعدد صحابہ کو قرآن کی تمام سورتیں حفظ تھیں۔ آنحضرت کی وفات سے دس گیارہ مہینے بعد ہی قرآن ہڈیوں پتھر کے ٹکڑوں اور چمڑے وغیرہ سے جن پر وہ لکھا ہوا تھا ایک جگہ جمع کر لیا گیا اور ساتھ ہی ساتھ قاریوں کی یادداشت سے بھی اس کی مطابقت کر لی گئی۔ اس کا مفصل بیان آگے آئیگا۔ اس کے برخلاف حضرت موسیٰ نہ ان وجوہ کو جو طوطی کے میدان میں نازل ہوئیں جو مصر میں چالیس برس تک فرعون کے مقابلے کے وقت اتاری ہیں اور جو چالیس برس تک جنگوں میں بھگتے پھرتے وقت نازل ہوئی تھیں ان کے نزول کے بعد ہی جمع نہیں کیا۔ خود توراة کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰ نے اس کتاب کو اپنی آخری عمر میں لکھا۔ یہی وجہ ہے کہ توراة انسانی تصانیف کی طرح مرتب کتاب ہے جس میں تاریخانہ واقعات آپ بیتی حالات اور الہی احکام علیحدہ علیحدہ ابواب اور کتب ہیں ترتیب فار ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ توراة الہامی کتاب ہے اس لئے کہ اس کے مرتب نے اس کو الہام کی مدد سے مرتب کیا ہے۔ اس کا تجھ حصہ وحی کی حیثیت بھی رکھتا ہے خصوصاً وہ آیتیں جن میں خدا نے حضرت موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کیا ہے۔ اس قسم کے مواقع پر خدا کا کلام خدا ہی کے الفاظ میں دیا گیا ہے۔ قدیم زمانے میں جب کہ کتابت کا عام رواج نہیں ہوا تھا تو لوگوں کا دار و مدار صرف حافظے پر تھا جو شوق کی وجہ سے قوی بہ قوی تر ہو گیا تھا۔ اس لئے ہم یقین کر سکتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے جو کچھ خدا کا کلام نقل کیا تھا اپنے ساتھ

سے صحیح نقل کیا تھا۔

توراة میں جو دینی احکام ہیں وہ سب خدا ہی کی طرف سے حضرت موسیٰ پر اتارے گئے تھے اُن کا صحیح صحیح مطلب ہی کتاب میں درج کر دینا کافی تھا وحی کے الفاظ کو حافظے پر زور ڈال کر دہرانے کی ضرورت نہ تھی۔

باقی رہے تاریک حادثات تو وہ تین قسم کے ہیں :-

(۱) دنیا کی پیدائش اور حضرت آدم و حوا کا قصہ۔ یہ باتیں حضرت موسیٰ کو نبیر الہام کے نہیں معلوم ہو سکتی تھیں۔ ان کا طرزِ بیان بھی الہامی یعنی وحی باللفظ کی شکل رکھتا ہے (۲) پچھلے نبیوں کے حالات اور اُن کے زمانے کے واقعات۔ ان کے متعلق تمام روایتیں یہودیوں میں سینہ بہ سینہ چلی آرہی تھیں جن سے حضرت موسیٰ ناواقف نہیں ہو سکتے تھے۔ خدا نے حضرت موسیٰ کو الہام کے ذریعہ وہ واقعات یاد دلانے کے ساتھ بہت سی ایسی باتیں بھی معلوم کرائی تھیں جن سے وہ واقف نہ تھے۔ چنانچہ قرآن بھی اس بات کا ثابہ ہے کہ خدا نے حضرت موسیٰ کو ان کی پیدائش اور پرورش کا حال بذریعہ وحی معلوم کرایا تھا۔

إِذْ أَنْجَيْنَا آدَمَ مِنْ نَارِ الْجَهَنَّمَ (۱) جبکہ ہم نے تمھاری ماں کی طرف وہ وحی بھی

جو (اب تم پر) وحی کی جاتی ہے

أَنْ أَقْذِفْنِي فِي النَّارِ فَإِنَّهُ فِي

النَّارِ فَلْيَقْذِفُوا إِلَيْكُمْ بِالْحَبْلِ يَا خُذْهُ

عَذُوَّتِي وَعَسَىٰ لَهُمْ لَمَمٌ ۝

موسیٰ کی ہمارا اور اُن کا دشمن نے لیگا ۱۰۰ سیخ ظہ ۴۴۔

اسلئے ان حالات کے بیان کو بھی الہامی بیان کہہ سکتے ہیں۔

(۳) حضرت موسیٰ کے آپ بیتی حالات اُن کے بیان کے لئے وحی کی ضرورت نہ تھی۔ یہ تو صرف قرآن ہی کی خصوصیت

ہے کہ اس میں خدا نے وہ تمام واقعات جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ اور مدینہ میں پیش آئے تھے ایک خاص طرز سے عبرت اور نصیحت کے پیرے میں بذریعہ وحی بیان کر دیے ہیں جو جز قرآن ہو گئے ہیں۔

## توراة کی پانچ کتابیں

توراة میں یہ پانچ کتابیں ہیں (۱) پیدائش (۲) خروج (۳) احبار (۴) اعداد (۵) استثنائے پہلی کتاب

کا نام پیدائش اس لئے رکھا گیا کہ اس میں آسمان زمین ساری کائنات اور انسان کی پیدائش کا بیان ہے اور انسان کی ابتدائی نسلوں کے حالات ہیں۔ اس کتاب کو عبرانی میں پرشتہ کہتے ہیں کیونکہ اس کتاب کا پہلا لفظ پرشتہ ہے جس کے معنی ہیں ”شروع میں“ آسمان زمین اور ساری کائنات کی پیدائش کے بعد حضرت آدم اور بی بی حوا کا قصہ ہے۔ چوتھے



باب میں بائبل اور تائیل کے حالات ہیں، پانچویں باب میں حضرت آدم کی اولاد کی تمام شاخیں سلسلہ بہ سلسلہ حضرت نوح تک بیان ہوئی ہیں۔ حضرت نوح کا قصہ چھٹے باب سے نویں باب تک ہے۔ دسویں اور گیارہویں باب میں اولادِ نوح کا بیان ہے بارہویں باب سے حضرت ابراہیم کا قصہ شروع ہو کر تیسویں باب پر ختم ہو گیا ہے، یعنی ابواب میں حضرت لوط کے واقعات کے ساتھ حضرت اسحق کا بھی کسی قدر ذکر آ گیا ہے۔ پھر چوبیسویں باب سے پینتیسویں باب تک حضرت اسحق کا اور حضرت یعقوب کے قصے ہیں اور شصتیسویں باب سے آخر کتاب یعنی پچانوئیں باب تک حضرت یوسف اور بنی اسرائیل کے مصر میں داخل ہونے کا بیان ہے۔

دوسری کتاب کا نام خروج ہے اس لئے کہ اس میں مصر سے بنی اسرائیل کے خارج ہونے کا ذکر ہے۔ حضرت موسیٰ کی پیدائش کا حال، ان کا مدین جانا، وہاں حضرت شعیب کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا، خدا کا آپس کے ساتھ کلام کرنا، آپ کو اور حضرت ہارون کو پیغمبر بنا کر مصر واپس جانے کا حکم دینا، فرعون کے دربار میں جا کر احکام الہی کا پیش کرنا اور معجزے دکھانا، یہ سب اس کتاب کے پہلے حصے میں مذکور ہے۔ تیرہویں باب سے اٹھارویں باب تک بحرِ حمزہ سے بنی اسرائیل کے پار ہونے اور چالیس برس تک صحرا میں بھٹکتے پھرنے کے حالات ہیں۔ ایک باب میں صحیفہ موسیٰ کی دونوں تختیوں اور نزولِ توراة کا بھی بیان ہے۔

تیسری کتاب اجمار میں عبادات وغیرہ کے احکام ہیں اور مذہبی رسوم کی تفصیل ہے۔ اس کتاب کے چھ حصے کئے جاسکتے ہیں (۱) قربانیوں اور نذروں کے احکام (۲) اجمار بنے کا بنوں کا بیان (۳) اس جہانی طہارت کا بیان جو پرستش کے لئے ضروری تھی (۴) روحانی اور اخلاقی پاکیزگی (۵) عید اور تہوار (۶) باقی اور دوسرے مذہبی قوانین۔

بنی اسرائیل کی مردم شماری دوبارہ کی گئی تھی، ایک تو خروج کے بعد اور پھر دوبارہ اس وقت جب کہ وہ اترتیس برس اور تین مہینے کی بیابان گردی کے بعد دریائے ہرون کے پار موآب کے میدانوں میں پہونکر پہون کے سامنے نیمہ دن ہوئے تھے جوہ تمام واقعات جو اس اثنا میں بنی اسرائیل کو پیش آئے تھے جو تھی کتاب اعداد میں مذکور ہے۔ حضرت موسیٰ نے چالیس برس کی صحرا نوردی کے اختتام پر بنی اسرائیل کو مخاطب کر کے جو وداعی خطبہ دیا، توراة پانچویں کتاب میں ہے۔ اس خطبے میں تقریباً وہ تمام قوانین اور قاعدے تفصیل کے ساتھ دہرائے گئے ہیں جو پہلی کتابوں میں مذکور ہیں اسی وجہ سے اس کتاب کا نام استغناء رکھا گیا۔ حضرت یسوع کو اپنا جانشین مقرر کرتے ہوئے حضرت موسیٰ نے جو وداعی نظم پڑھی تھی وہی کتاب تیسرے باب میں ہے۔ وداعی خطبہ پہلے باب سے شروع ہو کر تیسویں باب میں ختم ہوا ہے۔ تینتیسویں اور چونتیسویں باب میں حضرت موسیٰ کی وفات کا بیان ہے۔ پورے خطبے کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک خطبہ نہیں ہے بلکہ تین خطبے ہیں پہلا خطبہ چوتھے باب تک، دوسرا خطبہ چھتیسویں باب تک، تیسرا

خطبہ جیسویں باب تکسہ ہے کیونکہ پہلے خطبے کے ختم ہوجانے کے بعد دوسرا خطبہ پانچویں باب سے اس طرح شروع ہوتا ہے پھر موسیٰ نے سارے اسرائیل کو بلایا اور انہیں کہا: اسی طرح ستائیسویں باب سے تیسرے خطبے کی عبادت اس طرح شروع ہوئی ہے پھر موسیٰ نے بنی اسرائیل کے بزرگوں کے ساتھ جو کہ لوگوں کو کراہا:

## عہد عتیق کی دوسری کتابیں

بیبیل کے عہد عتیق میں توراة کی پانچ کتابیں کے علاوہ اور بھی کئی مقدس کتابیں داخل ہیں حضرت عود (سلسلہ قبل ابراہیم) اور حضرت صالح (سلسلہ قبل ابراہیم) کا قصہ توراة میں نہیں ہے۔ حضرت ایوبؑ (انتقال ۱۰۱) ابراہیمی (حضرت موسیٰ کے ہم عصر تھے) ان کا ذکر توراة میں تو نہیں ہے مگر ان کے متعلق ایک علیحدہ کتاب بیبیل میں موجود ہے۔ حضرت موسیٰ کے سسرے حضرت شعیبؑ کا جو قصہ قرآن میں ہے وہ توراة میں نہیں ہے۔ حضرت یوسفؑ (انتقال ۱۰۳) ابراہیمی (حضرت موسیٰ کے چچا) اور حضرت یونسؑ (سلسلہ ابراہیمی) (انتقال ۱۰۴) ابراہیمی (حضرت یونسؑ کے نام سے علیحدہ علیحدہ کتابیں بیبیل میں شامل ہیں۔ قرآن شریف میں ان سب پیغمبروں کا ذکر احکامات کے ساتھ یا کہانے کے طور پر موجود ہے۔ حضرت داؤد کا قصہ (تاج پوشی ۹۵۳) موسیٰ کی کتاب میں ہے اور حضرت سلیمان کا قصہ (تاج پوشی ۹۵۴) بیبیل کی اس کتاب میں ہے جس کا نام سلاطین ہے۔

حضرت داؤدؑ کی زبور اور حضرت سلیمانؑ کی ایک کتاب امثال اور دوسری کتاب غزل الغزلات بھی بیبیل میں موجود ہے مگر ان تینوں کتابوں کا طرز توراة، انجیل اور دوسرے پیغمبروں کی کتابوں کے طرز سے بالکل مختلف ہے۔ ان کتابوں کے علاوہ بیبیل میں اور پندرہ کتابیں ایسی ہیں جن کا خزنا انجیل اور توراة کا سا ہے اور جیسے پیغمبروں کے نام سے موسم ہیں جن کا قرآن میں کوئی تذکرہ نہیں۔ ذیل میں ان کے نام بیبیل کی ترتیب کے بجائے تاریخانہ سلسلے میں دیے گئے ہیں۔

(حضرت یونسؑ کے بعد) پومیل سلسلہ ابراہیمی، عاموس سلسلہ، میکاہ سلسلہ، صوحی سلسلہ،

ناحوم سلسلہ، ایشیاہ سلسلہ، صغفیاہ سلسلہ، حبقوق سلسلہ، یرمیاہ سلسلہ، عبیاہ سلسلہ، (ان کے بعد) ذوالکفلؑ، پھر دانیالؑ (ان کے بعد) حجی سلسلہ، زکریاہ سلسلہ (یہ قرآن کے حضرت زکریاؑ ہیں) آستر سلسلہ (ان کے بعد) غیرؑ (ان کے بعد) نحیاہ سلسلہ اور ملاکی سلسلہ۔

عہد عتیق میں جملہ اثنالیس کتابیں ہیں انہی کتابوں کے مجموعے کو یہود موسیٰ کہتے ہیں۔

## بیبیل کا ترجمہ

جب بنی اسرائیل بیت المقدس سے خارج کئے جا کر بابل بھیج دئے گئے تو ایک عرصے تک وہاں رہنے پہنچے کی وجہ سے وہ بجائے اپنی قومی زبان عبرانی کے بابل کی کالدی زبان بولنے لگے۔ حضرت عزیر اور حضرت دانیال نے اپنی کتابیں بابل میں لکھی تھیں اس لئے ان کتابوں کے کئے باب کالدی زبان میں ہیں اور مصر اور فلسطین جب یونان کے قبضے میں آ گئے تو ان دونوں ملکوں میں یونانی زبان کا رواج ہو گیا اور اسکندریہ میں شکستہ قبل مسیح ۷۰۰ء اور ابراہیمی میں بیبل کی تمام کتابوں کا یونانی زبان میں ترجمہ کر دیا گیا اس ترجمے کے کام کو شتر اشخاص نے انجام دیا تھا جیسا کہ اس کے نام سپٹوا جنت یعنی سبجونی (شتر) سے ظاہر ہے۔ یہود اور نصاریٰ کے پاس اب یہی کتاب رایج ہے اور تقریباً تمام دوسری زبانوں میں اسی کا ترجمہ کیا گیا ہے۔ عبرانی نسخہ بالکل متروک ہو گیا اور ہر جگہ بحث مباحثے میں حوالے اور استدلال کے لئے اسی یونانی زبان کی کتاب کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

## زبور

زبور نعت میں کتاب کو کہتے ہیں اور قرآن میں فقط حضرت داؤد کی کتاب کو زبور کہا گیا ہے۔ یہ کتاب توراہ، انجیل یا قرآن کی طرح نہیں ہے بلکہ یہ ایک منظوم کتاب ہے جس میں دیرھ سو مناجاتی یا دعائے قطعے ہیں۔ بنی اسرائیل کے اس کتاب کے دو نام ہیں تھیلیم اور تھیلادہ۔ تھیلیم کے معنی حمد ہیں اور تھیلادہ کہتے ہیں دعاؤں کو۔ حضرت داؤد کی طبیعت میں خدا وادشا عنانہ ملکہ تھا آپ خوش گلو اور خوش اچان بھی تھے۔ ہر وقت الہامی تحریک سے خدا کا راگ گایا کرتے تھے جب خدا کی بارگاہ میں دعا اور مناجات کرتے تو نظم کہیں کرتے تھے۔ دنیا کی تمام پرانی نظموں میں جو ہم تک پہنچی ہیں یہ نظم سب سے زیادہ قدیم ہے۔ اس لحاظ سے اگر اس کو ام النظم کہا جائے تو بجا ہوگا۔ بعض اہل کتاب علماء کی رائے ہے کہ زبور کی تمام مناجاتیں حضرت داؤد کی نہیں ہیں بعض اور لوگوں کی مناجاتیں بھی اس کتاب میں شامل کر لی گئی ہیں۔

## انجیل

لفظ انجیل یونانی لفظ اوانجیلیٹین سے اخذ کیا گیا ہے جس کے معنی بشارت کے ہیں۔ انجیل کے مصنف کو اوانجیلٹ یعنی بشیر کہتے ہیں۔ بیبل میں چار انجیلیں ہیں جن کو چار مختلف شخصوں نے جدا جدا اوقات میں مختلف جگہ متفرق طور سے لکھا ہے۔ چونکہ ان چاروں نے ایک ہی پیغمبر کے حالات اور مواظط پر قلم فرسائی کی ہے اس لئے ان کے بیان باہمی طور پر ایک دوسرے سے موافق ہیں پہلی انجیل متی کی لکھی ہوئی ہے۔ متی حضرت عیسیٰ کے بارہ حواریوں

میں سے ایک حواری تھے۔ حضرت عیسیٰ کی رحلت کے بعد متی کی نقل و حرکت کا صحیح صحیح حال معلوم نہیں ہوتا۔ کہتے ہیں کہ وہ پہلے یہودیوں میں وعظ کیا کرتے تھے مگر جب انھوں نے یہودیوں کو انکار ہی کرتے دیکھا تو وہ مشن در مشن ملکوں کی طرف چلے گئے جہاں کافروں کے ہاتھ شہید ہو گئے۔ قدیم مصنفوں کے بیان سے محالہ ہے کہ متی نے انجیل کو آرامک زبان میں لکھا تھا۔ مگر بعض عیسائی علماء کا یہ خیال ہے کہ یونانی زبان میں متی کی جو انجیل موجود ہے اس طرز سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی دوسری زبان کی انجیل کا ترجمہ نہیں ہے بلکہ یونانی ہی میں لکھی گئی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ متی نے یہ کتاب ۳۰ عیسوی میں لکھی تھی۔

دوسری انجیل کو مارک نے لکھا تھا جو حواری برناباس کے بھانجے تھے۔ حواری پطرس مارک سے اس قدر محبت کرتے تھے کہ ان کو غایت چاہ سے بٹھا کر لکھاتے تھے۔ مارک نے وہ تمام روایتیں جو پطرس سے سنی تھیں اپنی اس انجیل میں جمع کر دی ہیں گو یا مارک کی انجیل پطرس کے خیالات کا عکس ہے۔ یہ کتاب یونانی زبان میں لکھی گئی تھی۔ بعضوں کا خیال ہے کہ وہ بقیام روم ولین زبان میں لکھی گئی مگر صحیح نہیں ہے۔ مارک تبلیغ دین کے لئے مصر گئے تھے جہاں وہ ۱۰ عیسوی میں شہید ہو گئے۔

عہد جدید کی پہلی تین انجیلیوں میں زیادہ تر واقعہ نگاری سے کام لیا گیا ہے روحانی تعلیم کے لحاظ سے چوتھی انجیل کو پہلی تین کتابوں پر فضیلت حاصل ہے۔ اس انجیل کو یوحنا نے لکھا ہے جو سب سے کم عمر حواری تھے اور جن پر حضرت عیسیٰ کی خاص شفقت تھی۔ یوحنا ان تین شخصوں میں سے تھے جن کو حضرت عیسیٰ کا متواتر قرب حاصل رہا تھا جن کی وجہ سے ان کو حضرت عیسیٰ کی نقل و حرکت کے تمام حالات دیکھنے کا موقع ملا تھا۔ حضرت عیسیٰ نے اپنی ولادت کے وقت اپنی والدہ کی حفاظت انہی یوحنا کے سپرد کی تھی کیونکہ آپ کو یوحنا پر کامل اعتماد تھا اور ان سے یہ امید تھی کہ وہ حضرت مریم کی خدمت ان کے بچنے کی طرح کریں گے۔ ایک عرصے تک یوحنا یہود و مسلمانوں میں رہے۔ غالباً حضرت مریم کے انتقال کے بعد انھوں نے ۹۰ شہر میں سکونت اختیار کی جہاں ان کو بشپ کا عہدہ دیا گیا تھا غالب قیاس یہ ہے کہ انجیل یہود و مسلمانوں کی تسبیح (سنت عیسوی) کے بعد لکھی گئی تھی۔

تیسری انجیل لوقا بالوک کی ہے جو یونانی نسل سے تھے۔ لوقا شام کے ایک شہر انطیوخ کے باشندے تھے اور نہایت لائق طبیب تھے۔ سینٹ پال کے وعظ سن کر عیسائی ہو گئے تھے اور انہی کے ساتھ ساتھ رہا کرتے تھے عیسائی مذہب کی تبلیغ زیادہ تر سینٹ پال نے کی ہے۔ انہی کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ یہ مذہب اطراف اور جہاں میں پھیلا۔ بیبل کے عہد جدید کی کتابوں میں ایک کتاب ہے جس کا نام ہے ”حواریوں کے اعمال“ اس کتاب میں سینٹ پال اور دوسرے حواریوں کے کارنامے ہیں۔ یہ کتاب بھی لوقا ہی کی تصنیف سمجھی جاتی ہے۔ لوقا کی انجیل نہ صرف سینٹ پال کے فیض محبت کا نتیجہ ہے بلکہ وہ تمام تر سینٹ پال کے خیالات کا آئینہ نگار ہے۔ اس کا بڑا ثبوت خود سینٹ پال کا وہ قول ہے جس میں

انہوں نے یہ کہا ہے "کہ میری انجیل میں ہے" اور یہ ظاہر ہے کہ سینٹ پال نے خود کو کئی انجیل نہیں لکھی تھی اسلئے اس انجیل سے مراد وہی انجیل ہو سکتی ہے جو ان کے شاگردوں کا لکھا گیا تھا۔ سینٹ پال ابتدا میں عیسائیت اور عیسائیوں کے سمت ڈھکی چھپی تھے۔ انہوں نے حضرت مسیح کے کئی حواریوں اور مریدوں کو قید کر دیا تھا۔ مسیح عیسوی میں بیٹے حضرت مسیح کی وفات کے تقریباً تیس برس بعد وہ عیسائی مذہب میں داخل ہوئے وہ اگرچہ حضرت مسیح کے زمانے میں تھے مگر انہوں نے حضرت مسیح کو کبھی دیکھا نہیں۔ پال کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ وہ یروشلم کے یہودیوں کی شہری مجلس سینڈرم کی طرف سے عیسائیوں کی ایذا رسانی کے لئے جا رہے تھے تو راستے میں ایک قسم کی روشنی کی جھلک نے ان کی بصارت ذلیل کر دی۔ اس نیپی سند اسے خائف ہو کر انہوں نے نہ امت کے ساتھ اپنی حرکات سے توبہ کر کے عیسوی مذہب اختیار کر لیا جس کی وجہ سے ان کی بصارت بحال ہو گئی یہ مسئلہ عیسوی کا واقعہ ہے چر لوہ اپنے نئے مذہب کے سرگرم حامی اور مبلغ بن گئے۔ وہ راہ اور یہودیت کی دوسری مقدس کتابوں کے ماہر عالم تھے عیسائیت کی تبلیغ میں دینی علوم کی واقفیت ان کے بہت کام آئی دین کی تبلیغ میں انہوں نے جو جو کوششیں کیں اور تکلیفیں اٹھائیں ان کا تفصیلی بیان حواریوں کے اعمال میں درج ہے مسئلہ عیسوی میں وہ قید کئے جا کر دو مہینے دئے گئے جہاں وہ برس قید رہے۔ قید کے زمانے میں انہوں نے ان گرجاؤں کو جو مختلف مقامات پر ان کی کوششوں سے قائم ہوئے تھے کئی خط لکھے تھے۔ ان خطوں میں انہوں نے اپنے مذہبی عقائد کو وضاحت سے بیان کیا ہے۔ یہ تمام خطوط اور حواری یعقوب کا ایک خط، پطرس کے دو خط، ہر داہ کا ایک خط اور یوحنا کے تین خط ایک کتاب میں شائع کر دیئے گئے ہیں یہ کتاب بھی ایک مقدس کتاب کا درجہ رکھتی ہے۔ "حواریوں کے اعمال" اور حواریوں کے خطوط گویا انجیل کا ضروری ضمیمہ ہیں جن کے بغیر عیسائیت کی تسلیم کامل نہیں ہو سکتی۔ خدا نے قرآن میں حواریوں کے متعلق فرمایا ہے۔

وَإِذْ أَخْبَرْنَا إِلَىٰ النُّحُورِ أَنْ آمِنُوا  
بِئَاثَانًا مِّنْ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ  
فِي وَبَرِّسَتِي ۖ قَالُوا آمَنَّا وَآشَمْنَا  
بِأَنَّا مَسْلُومُونَ ﴿۱۱۴﴾

جب میں نے حواریوں کو وحی بھیجی کہ ہم پر ایمان لاؤ  
اور ہمارے رسول (عیسیٰ) پر ایمان لاؤ تو انہوں نے  
کہا کہ ہم ایمان لائے اور (لمے خدا) تو اس بات کا  
گواہ رہ کہ ہم فرمان بردار ہیں ﴿۱۱۴﴾

میل کے بعد جدید کی کتابوں میں ایک اور کتاب بھی شامل ہے جس کو "یوحنا عارف کا مکاشفہ" کہتے ہیں۔ جب بخت نصر نے بیت المقدس کو برباد کر کے یہودیوں کو آوارہ اور خانہ بدوش بنادیا تو یہودیوں کے کاہن اور بنی ان کو مبر کرنے کی نصیحت کرنے کے ساتھ پیشینگوئیوں کے ذریعے دوبارہ عروج کی امید بھی دلانے لگے۔ اس کے بعد بنی اسرائیل میں کئی بنی لیے ہوئے ہیں جنہوں نے خواب اور مکاشفہ کی شکل میں آئندہ کی پیشین گوئیاں کی ہیں حضرت ذوالکفل (جن کا نام قرآن میں آیا ہے) اور حضرت دانیال کی کتابوں میں سی قسم کے خواب اور مکاشفات کا بیان ہے۔ حضرت عیسیٰ کے

پہر دوں پر ابتداء ہی سے مصائب کے پہاڑ ٹوٹ پڑے تھے۔ دم کے بادشاہ اور رومی صوبوں کے حکام جب ان کو بہت زیادہ تکلیفیں دینے لگے تو عیسائی بزرگ بھی آئندہ خوش حالی کی بشارت دے دے کر ان کی بہت بندھانے لگے۔ بعض کا یہ قول ہے کہ سینٹ پال اور سینٹ پطرس نے بھی اپنے اپنے مکاشفات لکھے تھے مگر ان کا کچھ پتہ نہیں چلتا۔ جو کتاب پونا عارف نے لکھی ہے اس کو عہد جدید میں شامل کیا گیا ہے۔ عیسائی علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ یوحنا عارف اور حواری و معصوموں نے چوتھی انجیل لکھی ایک ہی شخص تھے۔

اس کتاب کے مفسروں کی تین جماعتیں ہو گئی ہیں۔ ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ جن باتوں کے متعلق اس کتاب میں پیشین گوئیاں کی گئی ہیں وہ تقریباً سب کی سب پوری ہو چکی ہیں۔ دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ یہ ان تمام کتابوں کی تاریخانہ پیشین گوئیاں ہیں جو عیسوی دنیا میں قیامت تک پیش آنے والے ہیں ان میں سے بعض پیشین گوئیاں پوری ہو چکی ہیں اور بعض آئندہ پوری ہوئیں گی۔ تیسری جماعت یہ تفسیر کرتی ہے کہ یہ تمام باتیں قیامت سے کچھ پہلے واقع ہوئیں گی جب کہ دنیا آئینکا اور دنیا طرح طرح کی برائیوں سے بھر جائیگی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ زمین پر اترینگے۔ بیت المقدس کی از سر نو تعمیر ہوگی ہزار برس تک دنیا میں خدائی حکومت رہیگی ہر طرح کا امن و امان ہوگا جہاں تک کہ شیر اور بکری ایک گھاٹ پانی پینگے۔

آج کل کے عیسائی علماء میں تو پہلی جماعت کے خیالات راسخ ہیں یہ لوگ یوحنا کے مکاشفے کی اس طرح تفسیر کرتے ہیں کہ وہ جانور جس پر ایک فاحشہ عورت سوار تھی رومی سلطنت ہے اس کے سات سروں سے مراد سات روہنی شاہ ہیں عورت سے مراد شہر روم ہے اور جانور کے دس سینگ گوبادس حکام ہیں جو روم کی طرف سے مختلف ممالک میں مقرر تھے جو لوگ اس مکاشفے کی تفسیر تاریخانہ طور پر کرتے ہیں وہ بابل سے مراد یروشلم لیتے ہیں جس نے عیسائی مقدس لوگوں پر بہت ظلم کئے تھے۔ جب شہنشاہ ٹینس اور اس کی رومی فوج نے یروشلم کا محاصرہ (شہ عیسوی میں) کر کے اگن شکستہ حال کر دیا تو اس کو اکثر مفسرین خدا کا قہر اور حضرت مسیح کا انتقام قرار دیتے ہیں اور اسی کو حضرت عیسیٰ کا دوبارہ آنا جانتے ہیں چاروں انجیل حواریوں کے اعمال حواریوں کے اکیس خطوط اور یوحنا عارف کا مکاشفہ بہ سب متابقت کتابیں میل کے آخر حصے میں ہیں انہی کو عہد جدید کہتے ہیں۔

## قرآن کی فضیلت دوسری کتابوں پر

یہ وہ اہل نصاریٰ کی مقدس کتابوں کے تفصیلی حالات سے ظاہر ہے کہ ان میں سے کوئی کتاب بھی اس قابل نہیں ہے کہ اس کو خدا کا کلام کہا جاسکے۔ توراہ کو حضرت موسیٰ نے اپنی آخری عمر میں لکھا۔ اس میں فقط الہامی باتیں درج ہیں جو وحی بالفظ کی حیثیت نہیں رکھتیں۔ حضرت موسیٰ کی یہ تعریف کردہ کتاب بھی مفقود ہو گئی۔ حضرت عزیر نے

اس کو از سر نو الہی انکشاف کی مدد سے مرتب کیا۔ پھر اس کا یونانی زبان میں ترجمہ ہوا، رفتہ رفتہ یہی یونانی نسخہ اصلی کتاب کے درجے کو پہنچ گیا۔ اب اسی یونانی ترجمے کے ترجمے تمام دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں اور یہی یونانی نسخہ ہر کے حوالے وغیرہ کا مرجع بنا ہوا ہے۔

حضرت عیسیٰ کی رسالت فقط تین سال تک رہی۔ اس نحوڑی سی مدت میں ایک لمحے کے لئے بھی انھوں نے چین نہ پایا۔ بارہ حواریوں کے سوا بہت کم لوگ اُن پر ایمان لائے تھے۔ ان ہی کے ہم قوم لوگوں نے ان کو سخت سخت ایذائیں دیں یہاں تک ان کو پکڑا کر عدالت کے ذریعے صلیب پر چڑھا دیا۔ ان کو اس کی مہلت بھی نہیں ملی کہ وہ اپنی سلمہ رسولانہ زندگی میں خدائی وحیوں کو کتاب کی صمدت میں جمع کرتے۔ ان کے بعد ان کے بعض پیروں نے اپنے طور پر انجیلیں مرتب کیں تو یونانی زبان میں مرتب کیں حالانکہ حضرت عیسیٰ کی مادری زبان مغربی اراک "قسی" اسی زبان میں وہ وعظ و نصیحت کیا کرتے اور خدا کے پیغام سنایا کرتے تھے۔ توراہ میں واقعہ نگاری کا جو طرز ہے وہی طرز انجیل کے مصنفوں نے بھی اختیار کیا ہے۔ ان انجیلوں میں حضرت عیسیٰ کی پیدائش، نبوت، مواظف اور رحلت کے حالات اور چند پیشین گوئیوں کے سوا اور کچھ نہیں۔

## پینمبروں کی تعلیم و تربیت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہی تھے، آپ نہ پڑھنا جانتے تھے نہ لکھنا جانتے تھے۔ آپ کو علماء کے ساتھ بیٹھنے اٹھنے کا موقع بھی نہیں ملا کہ آپ اُن سے وقتاً فوقتاً علم کی باتیں سن سن کر یاد کر لیتے۔ مدینہ میں یہودیوں کی اچھی خاصی تعداد تھی مگر کہ میں کوئی یہودی نہیں تھا۔ اگر آپ بجائے مکہ کے مدینہ میں پیدا ہوتے اور شونہا پاتے تو آپ کو یہودی علماء سے ملنے جلنے کے بہت سارے موقع ملتے جن سے آپ کو اگلی مقدس کتابوں کی اکثر باتیں معلوم ہو جاتی۔ قرآن شریف میں فقط پچھلے زمانے کے قصے ہی نہیں ہیں جو سرسری طور پر باتوں باتوں میں معلوم جاسکتے، بلکہ بہت سی ایسی باتیں بھی ہیں جن کو صرف وہی علماء جان سکتے تھے جنہوں نے اپنی ساری عمر سی فن کے پکھنے میں صرف کر دی تھی۔ ان باتوں کے جاننے کے لئے محض سرسری گفتگو کافی نہیں ہو سکتی تھی، بلکہ عبرانی زبان کا جاننا، مقدس کتابوں کو بہت خود اور توجہ کے ساتھ پڑھنا اور مختلف علوم و فنون کا مطالعہ کرنا بھی ضروری تھا۔ مکہ میں یہودی عالم تو کجا معمولی حیثیت کا بھی کوئی یہودی نہیں تھا جس سے آپ کو کتب سابقہ کے حالات کا علم ہوتا۔ اس کے علاوہ آپ نے دوران سفر کئی کئی کتابیں بھی نہیں کیا تھا کہ جس کی وجہ سے آپ کو قدیم اقوام اور ان کے پیمبروں کے تفصیلی حالات اور مختلف علوم و فنون کی چوٹی کی باتیں معلوم ہو جاتیں۔ آپ اُمی محض تھے یعنی آپ فقط لکھنا پڑھنا ہی نہیں جانتے تھے بلکہ ہر قسم کے علمی معلومات سے بھی بالکل نااہل تھے۔ اس طرح آپ کو ابتداء سے اُمی رکھنے میں خدا کی یہ مصلحت تھی کہ جب آپ پر خدا کا فیصلہ ترین کلام لینے

قرآن نازل کیا جائے تو لوگوں کو یہ کہنے کا موقع نہ ملے کہ آپ نے اس کو خود بنالیا ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے:-

وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كُتُبٍ  
وَلَا تَخْطَلُهُ بِسَمِينِكَ إِذَا الْأَرْسُ تَابَتْ  
الْبَيْتُ طُلُونِ ۝

بن ہوا ایت بے منت فی صدد ذرا الذین  
اوتوا العلم و ما یجحد بالایتنا الخ  
القلیون ۝

پنہر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں مبعوث ہوئے، تھے جہاں فصاحت اور بلاغت کا دور دورہ تھا۔ اہل عرب کو اپنی فصاحت اور بلاغت پر اس قدر ناز تھا کہ وہ تمام دنیا کے لوگوں کو "عجم" یعنی گنگے بولے زبان کہتے تھے۔ اس لئے پنہر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو فصاحت اور بلاغت کا ایسا حیرت انگیز اور عجیب و غریب علم (معجزہ) عطا کیا گیا کہ اس کے آگے اہل عرب چون تک نہ کر سکے۔ حالانکہ بار بار اعلان کیا جاتا تھا کہ قرآن کی سورتوں جیسی دس سورتیں بنالادوں نہیں تو ایک ہی سہی، مگر فصاحت، بلاغت کی اس درجہ شورش و شور اور بن ترانی کے باوجود کسی سے بھی یہ نہوسکا کہ وہ ایک چھوٹی سی چھوٹی سورۃ ہی بنا کر پیش کر دیتا۔

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ  
سُورَةٍ مِثْلِهِ مَن قَالُوا هَؤُلَاءِ لَا يَسْتَطِيعُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مُصْدِقِينَ ۝  
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ  
مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مُصْدِقِينَ ۝

یہ کیا کہتے ہیں کہ اس نے قرآن از خود بنالیا ہے۔ کہ دو دل  
محمد! اگر تم سچے ہو تو تم بھی ایسی دس سورتیں بنا کر لے آؤ  
اور خدا کے سوا جس کو بلا سکتے ہو بلا بھی لو ۝ مع حدود ۵۰

کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ پنہر نے اس قرآن کو اپنی طرف سے  
بنالیا ہے تو رہے محمد! کہ وہ کہ اگر تم سچے ہو تو تم بھی ایسی  
ایک سورۃ بنالادو، خدا کے سوا جس کو تم بلا سکو بلا بھی لو  
۝ مع بقرہ ۸۷

وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا  
فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مُصْدِقِينَ ۝

اگر تم کو اس کتاب میں جو ہم نے اپنے بندے (محمد) پر نازل  
کی ہے کچھ شک ہو تو اگر تم سچے ہو تو اسی طرح کی ایک سورۃ  
بنالادو اور خدا کے سوا جو تمہارے دوکار ہوں ان کو بھی  
بلا لو ۝ مع بقرہ ۸۷

کہ دو (لے محمد) کہ اگر انسان اور جن اس بات پر جمیع ہو جائے  
کل لہن اجمعت علی انہ منہ و انہ منہ



عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِثَبَاتٍ هَذَا الْقَدْرَ  
لَا يَأْتُونَ بِثَبَاتٍ وَلَا يَأْتُونَ بِثَبَاتٍ  
چودہ ایک دوسرے کے مددگار بھی ہوں ⑤

یعنی بنی اسرائیل ۸۴

يَبْقَىٰ ظَهْرًا ⑥

قوانہ کی پانچویں کتاب استثنائے تنبیہیں باب کی کئی آیتوں سے ثابت ہے کہ حضرت موسیٰؑ اتنی نیچے  
بیٹے آپ نکلنے پر غصے سے نا آستانہ تھے۔ نویں آیت میں ہے ”اور موسیٰ نے اس شریعت کو لکھا۔ بائیسویں آیت  
میں ہے ”پناہ بخیر موسیٰ نے اسی دن یہ گیت لکھا۔“ چوبیسویں آیت میں ہے ”اور ایسا ہوا کہ جب موسیٰ اس شریعت کی  
باتوں کو کتاب میں لکھ چکے اور وہ تمام ہوئیں۔“ حضرت موسیٰ جس وقت پیدا ہوئے ہیں اس وقت آپ کی قوم کو پردیس  
میں اچنیوں کی غلامی میں زندگی بسر کرتے ہوئے دو سو برس ہو چکے تھے۔ خدا نے اس قوم کو فرعون اور منفریوں کی  
غلامی سے نجات دلانے کے لئے اسی قوم کے ایک فرد یعنی حضرت موسیٰ کو نبوت کے لئے منتخب فرمایا۔ اگرچہ حضرت موسیٰ  
ایک اسرائیلی غلام کے گھر میں پیدا ہوئے تھے مگر ایام طفلی سے جوانی تک آپ کی تعلیم اور تربیت فرعون کے شاہی محل میں ہوئی  
جہاں آپ نے خود داری، حسن معاشرت، انتظام مملکت اور مختلف علوم و فنون سیکھے۔ حلقہ زندگی میں بعض بائیں ایسی بھی  
ہوتی ہیں جن کی وجہ سے انسان فضولیات میں پڑ کر انسانیت کے حقیقی فرائض کو بھلا دیتا ہے۔ اس کے علاوہ دنیاوی  
بادشاہوں کے محلات میں روحانی تعلیم و تربیت کے سامان کہاں۔ اس لئے خدا نے ایسے اسباب پیدا کر دئے کہ حضرت موسیٰ  
جو آئندہ چکر روحانی بادشاہ بننے والے تھے فرعون کے محل سے فرار ہو کر عرب کے صحرائیں رو پھنس ہو گئے۔ دین کے قدردان  
میدانوں کی آزاد آب و ہوا میں اپنے مورث اعلیٰ حضرت یعقوبؑ کی سنت کے موافق دس برس تک اپنے خسر حضرت  
شعیبؑ کی بکریاں چرا کر جب آپ بنی اسرائیل کی گڈ بانی کے قابل ہو گئے تو خدا نے آپ کو مملکت نبوت کا تاج عطا فرمایا۔

فَلَقَدْ سَبِّحْنَ فِي آهْلِ مَدْيَنَ ⑦

فَلَقَدْ سَبِّحْنَ عَلَىٰ قَدْرٍ مِّنْ مَّوْسَىٰ ⑧

وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنَفْسِنَا ⑨

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ

حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي

الْمُحْسِنِينَ ⑩

کو ہم اسی طرح انعام دیا کرتے ہیں ⑩

حضرت موسیٰؑ کے انتقال دس سو سال پہلے کے بعد حضرت یسوعؑ ان کے جانشین ہوئے ان کے مرنے کے  
بعد مختلف اشخاص بنی اسرائیل کے قبیلوں کی سرداری کرتے رہے۔ یہ لوگ قاضی کہلاتے تھے۔ آخری قاضی حضرت  
سموئلؑ (پیدائش ۱۱۰۰ء) ابراہیمی تھے جن کو قضاات کے ساتھ نبوت بھی ملی تھی۔ سموئلؑ کی پہلی کتاب میں ہے ”جب سموئلؑ

بڑھے ہوئے تو انھوں نے اپنے بیٹوں کو مقرر کیا کہ اسرائیل کی عدالت کریں ⑤ پر ان کے بیٹے ان کی راہ بر نہ چلتے تھے بلکہ اپنے ذاتی فائدے ڈھونڈتے تھے اور رشوت لیتے تھے اور عدالت میں طرفداری کرتے تھے۔ جب تب سب اسرائیلی بزرگ جمع ہو کر سہولت پاس آئے ⑥ اور ان سے کہا کہ آپ بڑھے ہو گئے اور آپ کے بیٹے آپ کی راہ پر نہیں چلتے۔ اب آپ کسی کو ہمارا بادشاہ مقرر کریں جو ہم پر حکومت کرے جیسا کہ سب قوموں میں دستور ہے ⑦ باب ۸۔ حضرت سہولت نے طاوت لینے سال کو بادشاہ مقرر کیا۔ جب طاوت کی بادشاہت کا کیا ب ثابت ہوئی تو خدا نے ایک بکریاں چرانے والے کو جو طاوت کے پاس اس کا دل بھلانے اور اس کے سر سے آسیب کا اثر نازل کرنے کے لئے بربط بجانے کی خدمت پر مقرر تھا حکومت اور نبوت کے اعلیٰ منصب کے لئے تیار کیا۔ یہ حضرت داؤد تھے جنہوں نے فلسطین کے ایک ایسے طاقتور پہلوان کو مار ڈالا جس کے مقابلے سے تمام اسرائیلی ڈرتے تھے۔ عموما جو وہابے جسیم اور طاقت ور ہمارے ہوتے ہیں اس لئے حضرت داؤد کا یہ بہاؤ کا یہ کارنامہ کوئی تعجب کی بات نہیں البتہ یہ امر حیرت انگیز ہے کہ وہ چودا باجو سولے بکریاں چرانے کے اور کچھ نہ جانتا ہو ایک توبہ کار اور ماہر سسلہ لار کی حیثیت سے دنیا کے ساتھ آئے زبردست دشمنوں پر غلبہ پائے شاندار حکومت قائم کرے ملک کا نظم و نسق بنائے اور عدل و انصاف سے امن و امان قائم کرے۔ حضرت داؤد کے یہ کارنامے ایسے ہیں جن کی نظیر قدیم تاریخ میں بہت کم پائی جاتی ہے۔

ایں سعادت بزور بازو نیست تانہ خشد خداے بخشندہ

واللہ اللہ المثلث والحکمة وعلیہ  
یمائشاً ⑧ اشد نے داؤد کو سلطنت اور حکمت عطا کی اور جو علم اُس نے پایا اُن کو سکھایا ⑨ سورج بقرہ ۸۔

اَشَدُّ دَنَامُ مَلِكَةٍ وَاَتَيْتُهُ الْحِكْمَةَ  
وَقَضَلُ الْخَطَابِ ⑩ اور ہم نے ان کی سلطنت کو مضبوط کر دیا تھا اور ان کو حکمت دی تھی اور نبوت کے فیصلے کا سلیقہ ⑪

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ اِذْ يَخْتَلِمُنِ فِي الْخُرْبِ  
اِذْ نَفَسَتْ فِيْهِ غَمٌّ مِّنْ قَوْمٍ وَكُنَّا  
لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِيْنَ ⑫ اور داؤد اور سلیمان جب کمیت کا فیصلہ کر رہے تھے جس میں ایک قوم کی بکریاں جا پڑی تھیں اور ہم ان کا فیصلہ دیکھ رہے تھے ⑬

فَفَقَهُمُنَّهَا سَالِمِيْنَ ⑭ وَكَلَّا اَتَيْنَا عَلَمًا  
وَكَيْنًا ⑮ ہم نے فیصلہ سلیمان کو سمجھا دیا ہم نے دونوں کو فیصلے کا سلیقہ اور علم دے رکھا تھا ⑯ مع انبیاء ۷۱۔

وَكَيْنًا ⑮

انجیلیوں میں حضرت مسیح کی تعلیم و تربیت کا ذکر نہیں ہے البتہ بعض بعض جگہ آپ نے اپنے تئیں افعال و کلمات وغیرہ کا حوالہ دیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ یہودیوں کی مقدس کتابوں کے مضامین سے اچھی طرح واقف تھے یہودی

علماء جو آپ کے مخالفت پر بالکل ٹٹے ہوئے تھے کہا کرتے تھے کہ اس شخص کو یہ تمام باتیں کہاں سے معلوم ہوئیں اس نے نہ تو کسی مدرسے میں تعلیم پائی اور نہ کسی فقیہ یا عالم یا کاہن سے کچھ سیکھا۔ حضرت عیسیٰ سے کوئی اتنی برس پہلے دینی تعلیم کے بڑے بڑے مدرسے جن کو بیت مدرسہ اور بیت ربنا کہتے تھے قائم ہو چکے تھے، مگر ان میں خاص منتخب طالب علموں کو محدود تعداد میں داخل کیا جاتا تھا۔ ایسا کوئی مدرسہ نہ تو حضرت عیسیٰ کے وطن ناصرہ میں تھا اور نہ اس کے قریب کسی اور جگہ۔ اگر حضرت عیسیٰ کسی مدرسے میں یا کسی شخص سے تعلیم پائے ہوتے تو یہود ان کے متعلق اس طرح اظہارِ تعجب نہ کرتے جس طرح اوپر مذکور ہوا، بلکہ صاف صاف کہہ دیتے کہ آپ نے یہ تمام باتیں فلاں فلاں لوگوں سے سیکھی ہیں۔ اس زمانے میں ہر ایک یہودی ماں اپنے بچوں کو دو چیزیں سکھا یا کرتی تھی، ایک تو وہ دعا جس کو شمع کہتے ہیں اور جو حضرت موسیٰ کی کتاب استثنائے باب ۶ میں درج ہے، دوسری زبور کی مثل نامی پانچ مناجاتیں نمبر (۴۴) تک۔ بی بی مریم سمویٰ ان سے زیادہ تعلیم یافتہ تھیں۔ حضرت زکریا جیسے بزرگ پیغمبر کے آغوشِ تعلیم و تربیت میں آپ کی پرورش ہوئی تھی اس لئے حضرت عیسیٰ کو اپنی بزرگ ماں سے بہت کچھ معلومات حاصل ہوئے ہونگے، مگر درحقیقت وہ تعلیم جس کی بدولت حضرت عیسیٰ یونانی حکمت اور اسرائیلی الہیات کے مقابلے میں کامیاب ہوئے تھے معلمِ حقیقی خدائے تعالیٰ کی دی ہوئی تعلیم تھی۔ قرآن شریف میں حضرت عیسیٰ کے متعلق ارشاد ہے:-

وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالشُّرْعَةَ  
وَالْإِنجِيلَ ④  
وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْبَةَ  
فَالْإِنجِيلَ ⑤  
اور عیسیٰ کو کتاب (یعنی لکھنا پڑھنا) اور حکمت اور توراۃ اور انجیل سکھا دیا ④ (آل عمران ۸۹)۔  
اور (لے بیٹھی) جب کہ میں نے تم کو لکھنا سکھایا اور حکمت اور توراۃ اور انجیل ⑤ (آل عمران ۱۱۴)۔

## تعلیمِ حکمت

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ مِنْ  
يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا  
وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ⑥  
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَآ  
أَتِيَتْكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ①  
خدا جس کو چاہتا ہے حکمت عطا کرتا ہے، اور جس کو حکمت ملی اس کو بڑی نعمت ملی۔ اور نصیحت تو وہی لوگ پکڑتے ہیں جو کہ صاحبِ عقل ہیں (۳) (آل عمران ۸۷)۔  
اور جب خدا نے نبیوں سے عہد لیا کہ جب میں تم کو کتاب اور حکمت دوں ① (آل عمران ۵۵)۔

حضرت اوریش سے حضرت موسیٰ علیہ السلام تک جاہلیت کا زمانہ تھا۔ عوام الناس علم سے تقریباً بالکل بے بہرہ تھے۔ ان جاہلوں کے آگے عقلی دلائل پیش کئے جاتے تو ان دلائل کو کون سمجھتا۔ انھیں علمِ یقین کی ضرورت

نہیں تھی وہ بین الیقین چاہتے تھے۔ اس لئے اس زمانے میں پیغمبروں کو معجزے دئے گئے تھے تاکہ لوگ عین یقین کے بعد سیدھا راستہ اختیار کریں۔ حضرت موسیٰ کے بعد جب بنی اسرائیل کنعان میں آباد ہو کر شہری زندگی بسر کرنے لگے تو لکھنے پڑھنے اور علم حاصل کرنے کی طرف طبیعتیں خود بخود مائل ہونے لگیں۔ حضرت داؤد کے زمانے تک لکھنے پڑھنے کا اچھا خاصہ رواج ہو گیا تھا۔ اس لئے خدا نے حضرت داؤد کو بادشاہت اور نبوت کے ساتھ حکمت بھی عطا کی اور شاعرانہ طبیعت بھی دی۔ علم ادب کی تاریخ میں نظم کو شر پر تقدم اور فنیت حاصل ہے۔ ہر قوم اور ہر علمی زبان کا جو پہلا ادیب ہوا ہے وہ شاعر ہوا ہے۔ اس زمانے میں بھی جب کہ لکھنے پڑھنے کا نام تک نہ تھا شاعر کا کلام ہر ایک کی کئی صدیوں تک سینہ بسینہ منتقل ہوتا رہتا تھا۔ سب سے زیادہ قدیم شاعر جن کا کلام ہم تک پہنچا ہے وہ یونان کا مشہور شاعر ہومر ہے جو مسئلہ ابراہیمی میں تھا اپنے حضرت مسیح سے ایک ہزار برس قبل۔ حضرت داؤد ہومر سے بھی ایک صدی پہلے تھے تاریخانہ سلسلے میں حضرت داؤد پہلے پیغمبر ہیں جن کی نسبت خدا فرماتا ہے:-

وَشَدَدًا نَامُكَّةً وَاقْنِيَّةً اُنْجِيكَّةً

ہم نے ان کی سلطنت کو مضبوط کر دیا تھا اور ان کو حکمت دی تھی اور بحث کے فیصلے کا طریقہ (۵) ص ۳۵۔

وَاللّٰهُ الْمَلِكُ، وَالْحِكْمَةُ وَحْدَهُ  
مِنَايَا ط

اور خدا نے ان کو بادشاہت اور حکمت دی اور جو کچھ چاہا سکھایا (۶) ص ۸۔

وَاقْنِيَّةً دَاوُدَ شَرِيبُورًا ①

اور ہم نے داؤد کو زبور دی ① ص ۹۴۔

پھر ترقی رفتہ رفتہ دوسرے علوم کے ساتھ ساتھ حکمت نے بھی خوب خوب ترقی کی۔ یونان میں بڑے بڑے نامی گرامی حکیم پیدا ہوئے جنہوں نے سائنس، عقلی علوم ایجاد کئے۔ سقراط، پلٹا، ارسطو، افلاطون، جالینوس، افناکرس اور ایسے ہی بیسیوں حکیم تھے جن کی تعلیم و تدریس سے یونان علم و حکمت کا اکھاڑا بن گیا تھا۔ حضرت عیسیٰ بیسویں صدی ابراہیمی کے اختتام پر پیدا ہوئے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب ہر طرف علوم حکمیہ کی حکومت تھی اس لئے خدا نے حضرت عیسیٰ کو توراہ کی جنی تعلیم کے ساتھ حکمت بھی ید طولیٰ عطا کیا تھا۔ یونان کے حکما کو فلسفہ، طبیعیات، ریاضیات، ہیئت وغیرہ جیسے علوم میں جو کماں حاصل تھا وہ اسی پر مغرور نہ تھے بلکہ فنی طبابت کے موجد ہونے کی حیثیت سے اپنی طبیعتانہ قابلیت پر بھی وہ نازاں تھے۔ مگر حضرت عیسیٰ نے خدا کی دی ہوئی غیبی تعلیم اپنے معجزے کے ذریعہ ان کو اس میدان میں بھی شکست دی حضرت عیسیٰ ایسے ایسے امراض و بیماریوں کو بالکل چمکا کر دیتے تھے جن کے بارے میں یونان کے حکما کی تمام حکمت اور طبابت عاجز ہو جاتی تھی یہاں تک کہ اگر کسی شخص کا دم بھی نکل جاتا اور آپ کو فوراً اس کی اطلاع دی جاتی تو آپ اسی وقت اس میں دم مہر دیتے تھے غرض کہ اس زمانے میں تبلیغ رسالت کے لئے اسی قسم کے معجزے کی ضرورت تھی کیونکہ ایک۔ داف تو یونان کی حکمت کا زور و شور تھا اور دوسری طرف بنی اسرائیل کو معجزہ درکار تھا اس لئے کہ وہ معجزوں کے ایسے دلائل دیتے کہ معجزوں کے بے بنیاد

کے مواظبت سے ان کی تسکین نہیں ہوتی تھی۔

حضرت یسوع علیہ السلام اور پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیانی پانچ سو برس کے عرصے میں علوم و فنون کو بہت زیادہ ترقی ہوئی تھی مگر پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت علوم حکمیہ کے وہ تمام چشمے جو کبھی یونان اور مصر کے دل و دماغ کی آبیاری کیا کرتے تھے سر و سر نہانے کے باتوں بالکل خشک ہو گئے تھے۔ کائنات قضا و قدر کو یہ منظور تھا کہ پیغمبر آخر الزماں کی امت علوم حکمیہ کے ان خشک چشموں کو جو خاص لوگوں کے لئے مخصوص تھے اپنی کوششوں سے دریا بنا کر اس سے تمام بنی نوع انسان کو بلا لحاظ مذہب و ملت اور بلا لحاظ امارت و غربت سیراب کرے اس لئے پیغمبر آخر الزماں کی رسالت کی بنیاد حکمت کی مضبوط چٹان پر قائم کی گئی جیسا کہ ارشاد ہے:-

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ  
رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ  
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ①

خدا نے اُن پڑھ لوگوں میں سے ایک اُمی رسول بھجوتے  
کیا جو اُن کے سامنے اس کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں  
اور ان کو پاک کرتے ہیں اور ان کو کتاب اور حکمت سکھاتے  
ہیں حالانکہ یہ لوگ اس سے پہلے صریح گمراہی میں تھے ①

عج جمعہ ۱۰۸۔

رے محمد) خدا نے تم پر کتاب اور حکمت نازل کی ہے اور تم  
کو وہ باتیں سکھائیں جو تم نہیں جانتے تھے اور یہ تم پر اللہ کا  
بڑا فضل ہے ① عج نسا ۴۲-۹۔

خدا نے مومنوں پر بڑا احسان کیا ہے کہ ان میں انہیں میں  
سے ایک پیغمبر بھیجا جو ان کو خدا کی آیتیں پڑھ پڑھ کر  
سناتے اور ان کو پاک کرتے اور ان کو کتاب اور حکمت  
سکھاتے ہیں ورنہ پہلے تو یہ لوگ صریح گمراہی میں تھے ①  
عج آل عمران ۸۹۔

رے محمد) جو حکمت کہ تمہاری طرف وحی کی گئی ہے یہ اسی  
میں سے ہے ① عج بنی اسرائیل ۴۷۔

جیسا کہ ہم نے تم میں ایک رسول بھیجا ہے اس سے بھیجا  
جو تم کو ہماری آیتیں سناتے اور تم کو پاک کرتے اور تم کو  
کتاب اور حکمت سکھاتے ہیں اور تم کو وہ باتیں سکھاتے

وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ  
اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ①

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ  
فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ  
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ ۚ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ  
لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ①

ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ  
الْحِكْمَةِ ۚ ①

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو  
عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا

لَقَدْ كُنَّا مِنْكُمْ شُرَكَّاءَ ۖ  
 اَنْعَمْنَا لِيَّ سَيِّدِنَا سَرَّابًا بِاِنْجِلْمَةٍ وَالتَّوْفِيقَةِ  
 اِنْجِلْمَةٍ ۝  
 وَادْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ اٰيٰتِ  
 اللّٰهِ وَالْحِكْمَةِ ۝  
 ہیں جو تم نہیں جانتے تھے ۝۱۰۰ و مع البقرہ  
 (اے محمد) لوگوں کو حکمت اور اچھی نصیحتوں سے اپنے  
 پروردگار کے رستے کی طرف بلاؤ (۱۰۰) مع نحل ۶۷-  
 اور (پیغمبر کی بیویوں) تمہارے گھروں میں جو اللہ کی  
 آیتیں اور حکمت کی باتیں پڑھی جاتی ہیں ان کو یاد  
 رکھو ۝۱۰۱ مع اعراب ۹۲-

## عرب کے ملک عربی قوم اور عربی زبان میں قرآن کے اتارے جانے کی مصلحت

تمام عالم کی ہدایت کے لئے خدا نے پیغمبر آقا زماں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عرب کے ملک اور عرب کی قوم میں کیوں پیدا کیا، اور تمام بنی نوع انسان کی بھلائی اور نجات کے لئے اپنا آخری کلام عربی زبان میں کیوں اتارا؟ اس کی مصلحت اس وقت سمجھ میں آ سکتی ہے جب کہ عرب کے حالات اچھی طرح معلوم ہو جائیں۔

### جغرافیہ

عرب کا زیادہ حصہ غیر آباد بیابان ہے۔ پہلے پہلے یہ بیابان "فارلون کے بیابان" کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا تھا جیسا کہ عبرانی توراۃ کے اس جملے سے ظاہر ہے "ال مدبر فاران قادیث" (سفر العدد الاصحح ۱۲۶) عبرانی میں لفظ مدبر کے معنی غیر آباد اور ویران جگہ کے ہیں۔ اس عبرانی جملے کا فارسی توراۃ میں اس طرح ترجمہ کیا گیا ہے "وہ بیابان پاران بہ قادیث" (سفر اعداد ۱۲۶) یہی وجہ ہے کہ قرآن میں بھی اس کو "وادی غیر ذی زرع" یعنی ناقابل زراعت بیابان کہا گیا ہے۔ جب یہ غیر آباد سرزمین کسی قدر آباد ہو گئی اور بنی اسرائیل وہاں آنے والے تھے تو اس نام "حربہ" مقرر ہوا۔ "حربہ" بھی عبرانی لفظ ہے اور اس کے معنی بھی بیابان اور ناقابل کاشت میدان کے ہیں۔ یہ لفظ بطور نام کے سب سے پہلے حضرت یسوع کی کتاب میں استعمال ہوا ہے۔ انٹار دیں باب میں ہے "اور وہاں سے اس کنائے کو گئے جو عرب کے مقابل اور اتر رخ ہے اور عرب ہی میں جاتا ہے" (۱۵)۔ اس کے بعد اس ملک کے باشندوں کا نام عرب قرار پایا۔ سلاطین کی پہلی کتاب میں ہے "اور عرب کے نواحی کے سرسبز علاقوں" (۱۶)۔ عرب کے مغرب میں بحر احمر اور جنوب میں بحر ہند واقع ہے۔ مشرق میں بحر عمان اور خلیج فارس ہیں۔ شمال میں اس کے حدود بابل (عراق) شام اور فلسطین کی سرحد پر ختم ہوتے ہیں۔ ان حدود میں عرب کے تین جانبہ سرحد

واقع ہونے کی وجہ سے اس کو ”جزیرہ نمائے عرب“ بھی کہتے ہیں۔ جزیرہ نمائے وسطی حصہ زیادہ تر غیر آباد صحرا ہے شمال کی طرف صحرائے نفود اور جنوب کی طرف صحرائے ریح خالی (احقاف) ہے سوئے نجد اور یرامہ کے چونکہ کورڈیناٹس بالاصحراؤں کے درمیان واقع ہیں باقی تمام آباد ممالک سمندر سے کنکے کنکے ہیں، حجاز، عسیر، خیران، بحر احمر کے ساحل پر یمن اور حضرت بکرمہ پر، عمان، خلیج عمان کے پاس اور الانبار، بحرین، خلیج فارس کے ساحل پر واقع ہے۔ الاحساء اور حجاز کے درمیان جو قلعہ ہے اس کے شمال سے کوئچہ اور جنوبی حصہ کو یرامہ کہتے ہیں۔

یونان کے قدیم جغرافیہ نویس حجاز، مصر، شام، صحرائے نجد کے بیچ میں جو حصہ ہے اس کو ”عرب ملکستان“ اور نجد، صحرائے شام، دریائے فرات اور خلیج فارس کے درمیان جو حصہ ہے اس کو ”عرب ریگستان“ کہتے تھے، عرب ریگستان اب عراق، عرب، شام اور فلسطین کو محدود عرب میں شامل کر لینے کی صورت میں عرب کا شمالی حصہ بھی دریائے شام سے مل جاتا ہے یعنی دریائے فرات و جزیرہ نمائے وسطی حصہ کے شمالی حدود قرار پاتے ہیں اور وہ بجا جزیرہ نمائے عرب بن جاتا ہے۔

جزیرہ العرب، یورپ، ایشیا اور افریقہ کے غلطوں کے بالکل بیچ میں واقع ہے۔ امریکہ کے دریافت ہونے سے پہلے انہی تین براعظموں کا یہ دنیا تھا۔

## حالات قبل از زمانہ تاریخ

قدیم دنیا سیلاب نوح میں اس طرح خرق ہو کر رہ گئی کہ گویا کبھی اس کا وجود ہی نہ تھا۔ آثار قدیمہ سے جس دنیا کا پتہ معلوم کیا جا کر پانی تاریخ مرتب کی گئی ہے وہ دنیا سیلاب کے بعد آباد ہوئی تھی۔ قرآن میں ہے :-

وَأَنسَوْتَ عَلَى الْخُذُودِ  
اور کشتی جو دی (پہاڑ) پر جا، ٹھیسری (بی بی) عود ۵۰۔

تورہ کی کتاب پیدائش ۱۱ میں ہے ”ساتویں مہینے کی ستہ صیوں تاریخ کو اراماط کے پہاڑوں پر کشتی بگ گئی“ اور پانی دسویں مہینے تک گھٹتا رہا تھا اور دسویں مہینے کی پہلی تاریخ کو پہاڑوں کی چوٹیاں نظر آئیں“ ۱۲۔ اراماط کے پہاڑ جن میں سے ایک کا نام جو دی ہے آرمینیا کے جنوب میں واقع ہیں۔ انہی پہاڑوں میں سے دو بڑے دریا دجلہ اور فرات بہ نکلتے ہیں جو مہندگی لگنا جنکا کی طرح زمین کے ایک بہت بڑے حصے کو سیراب کرتے ہوئے جاکر خلیج فارس میں جا گرتے ہیں۔ حضرت نوح کے تین بیٹے سام، حام، یافث انہی تینوں کی اولاد تمام ملکوں میں پھیل گئی۔ یافث کی اولاد مغرب کی طرف گئی اور ایشیائے کوچک میں آباد ہو گئی۔ یافث کے ایک بیٹے کا نام یونان تھا۔

حام کی چار اولاد تھی کوشت، مصر، فوط، کنعان۔ ان کی اولاد کنعان اور مصر میں آباد ہوئی تھی جیسا کہ ان ملکوں کے نام بتا رہے ہیں۔ کوشتس سے نرود پیدا ہوا جس نے اپنی حکومت سنہار کی زمین پر قائم کی جس کے مشہور

شہر بابل، ارک، اکاد اور کنگدے (پیدائش ہٹ)۔

سام کے پانچ بیٹے تھے سیلام، اسور، ارفخشہ، لود، ارام۔ کتاب پیدائش، یہبت، اور اسر، ملک، دنعام۔ اور نکلا اور نینوہ اور حیا، بر، اور طبع کوٹ اور نینوہ اور طبع کوٹ اور نینوہ کے درمیان رسن کو جو بڑا شہر ہے بنایا۔ (ہٹ) جس سر زمین میں یہ شہر آباد تھے وہ اپنے بانی کے نام سے موسوم ہو کر اسوریہ، اشویہ، اسیریہ بن گئی۔ سیلام بابل کے شمال مشرق میں آباد ہوا اسلے اس ملک کا نام سیلام قرار پایا۔ ارام نے اس قلعہ زمین کو آباد کیا جو اسور اور سیریہ (شام) کے درمیان واقع ہے یہ ملک ارام کے نام سے مشہور ہوا۔

اسل زبان اور بعض دوسری امتیازی خصوصیات کے لحاظ سے دنیا کی اقوام کی تین قسمیں قرار دی گئی ہیں:- سامی، آریائی، تورانی۔ عرب، ایرانی، ارامی، سریانی، کلانی، فنیقیہ وغیرہ سامی اقوام ہیں۔ ایرانی، ہندی اور یورپ کی تمام قومیں آریائی یا ایرانی ہیں۔ ترکی، چینی، منگولی وغیرہ کاشمار تورانیوں میں ہے۔

قدیم تاریخ میں سامی اقوام کی دوسری قوموں میں پیش پیش نظر آتی ہیں۔ امون پرذیسرہ جس اپنی آب و تاب تاریخ بانی دنیہ اور اسیریہ میں اکتساب کر سامی اقوام کا پہلا مسکن عرب کا ملک ہے جہاں سے یہ قومیں موجیں اُتی ہوئی نشا ودارہ، سبزیوں کی تلاش میں اہل سریہ، فرات اور دجلہ کے درمیانی قطع کو جزیرہ کہتے ہیں اور کنگار کے مغربی ملک میں آئیں یہاں انھوں نے بڑی بڑی سکونتیں قائم کیں تہذیب و تمدن کی بنیاد ڈالی اور بالآخر زمانے کے مہلک ہاتھوں نے ان کو بے نام و نشان کر دیا۔ اسی وجہ سے ان اقوام کو ”اُمم باندہ“ یا ”عرب باندہ“ یعنی برباد شدہ قومیں کہتے ہیں۔ کچھ جدید جو عرب کی سرزمین میں رہ گئے وہ تباہی اور ہلاکت سے بچ گئے۔

## قدیم قبائل عرب

سیلام بن سام کے بیٹے کا نام جرہم تھا جس کی اولاد کو جرہم ادلی کہا جاتا ہے۔ یہ عرب کا سب سے زیادہ قدیم قبیلہ ہے۔

لود بن سام کے تین بیٹے تھے طبع، علیق، ایم۔ یہ یہودی غلطی تھی کہ وہ عرب کے تمام قدیم باشندوں کو علیق کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ ہماری اس تمام تفصیل سے صاف صاف معلوم ہو جائیگا کہ عرب کے قدیم باشندے نقطہ نظر سے ہی نہیں تھے بلکہ سام کے تمام بیٹوں کی اولاد عرب قدیم یا عرب باندہ تھی۔

ارام بن سام کے چار بیٹے تھے عون، حول، جثر، مس۔ عون کا بیٹا عاوتھا بعض کے نزدیک عاد اور عون دونوں ایک ہی لفظ ہیں۔ عاد کی اولاد عاد ادلی کے نام سے مشہور ہوئی۔ عاد ادلی کا ذکر قرآن میں موجود ہے۔

جثر بن ارام کے دو بیٹے تھے ثمود، جویس۔ ثمود کی اولاد کو ثمود ادلی یا عاد ثمودی کہتے ہیں۔ ثمود کا ذکر بھی قرآن



میں آیا ہے۔

افرنشد بن سام کے بیٹے کا نام شام تھا جس سے حضرت ہود پیدا ہوئے۔ حضرت ہود کا نام عبیر یا عابر بھی تھا اور عبیر کو دو بیٹے پیدا ہوئے ایک کا نام قلیج کیونکہ اسکے دونوں میں زمین بانٹی گئی اور اس کے بھائی کا نام یقطان (یا قحطان) تھا ۱۰ پیدائش بنا۔

غالباً عبرانی کا لفظ اسی عبیر سے نکلا ہوگا جو حضرت ہود کا دوسرا نام تھا۔ حضرت ہود کے بیٹے قلیج کی پانچویں پشت میں حضرت ابراہیم پیدا ہوئے۔ قلیج کے بھائی ”یقطان سے النود اور سلف اور حضرموت اور اراج (یا یارج) اور بدوام اور اوزال اور دقلہ اور عوبل اور ابی مائیل اور سبا اور امینر اور حویلہ اور یوباب پیدا ہوئے۔ یہ سب بنی یقطان تھے“ ۱۱ پیدائش بنا۔ قحطان کے مذکورہ بیٹوں میں سے بعض کے نام سے کئی ملک اور شہر موسوم ہیں مثلاً حضرموت جو عرب کا جنوبی صوبہ ہے حضرموت کے نام سے منسوب تھا، الاحساء کے جنوب مشرق میں جو ملک ہے وہ حویلہ کے نام سے مشہور ہوا، سبا اس مشہور شہر کا نام تھا جس کا ذکر قرآن میں بھی آیا ہے۔

قحطان کے چوتھے بیٹے کا نام یارج تھا جس کے متعلق مورخین مختلف الزامے ہیں۔ بعض مستشرقین یورپ یارج کو عبر اور جرہہ یا جرہم بھی کہتے ہیں۔ بعض مشرقی مورخین جرہہ یا جرہم کو قحطان کا دوسرا بیٹا اور یارج کا بھائی بتاتے ہیں اور بعض دوسرے موزمین نے جہاں جرہم کا ذکر کیا ہے وہاں ”جرہم بن عابر“ لکھا ہے اور عابر یا عبیر یا صود قحطان کے باپ تھے اس لحاظ سے جرہم قحطان کے بیٹے نہیں بلکہ بھائی تھے۔ مختصر یہ کہ یہ جرہم خواہ قحطان کے بھائی ہوں یا بیٹے انہی جرہم کی اولاد جرہم ثانیہ کے نام سے موسوم ہوئی۔

## عاد

اوپر جن سامی قبائل کا اجمالی ذکر کیا گیا ان میں سب سے زیادہ ممتاز قوم عاد تھی۔ قرآن میں قوم عاد کو قوم نوح کا جانشین بنا یا گیا ہے۔

وَإِذْ كَرِهْنَا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ

قَوْمِ نُوحٍ فَفَعَلْنَا ذَٰلِكَ فِي أَنْحَاثٍ مَضُوتَةٍ

اور اے قوم عاد! یاد کرو جب اس نے تم کو قوم نوح

کے بعد خلیفہ (یعنی جانشین) بنایا اور بناوٹ میں تم کو

زیادہ قویٰ جیکل کیا ۱۲ ۱۳ اعراف ۳۶۔

اسی قوم کی اصلاح کے لئے حضرت صود مبعوث ہوئے تھے۔ حضرت نوح کے بعد یہ پہلے پیغمبر ہیں جن کی صلا

کا قرآن میں مفصل بیان ہوا ہے۔

لَمَّا أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِ هَمِّ قَوْمِ الْاٰخِرِيْنَ ۝

پھر ان کے بعد اپنے قوم نوح کے بعد ہم نے دوسرا زمانہ

## شروع کیا ③

اور ان میں ہم نے انھیں میں کا ایک رسول بھیجا ⑤

فَاَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ⑤

یعنی مومنون ۲۲۔

عاد تمام مشرقی اور جنوبی عرب میں پھیلے ہوئے تھے انھوں نے ایک درازہ سے تک بین میں جو عرب کا نہایت زرخیز اور شاداب صوبہ ہے برسی ٹاندار حکومت کی تھی۔ مضبوط قلعوں اور بڑی بڑی عمارتوں کے کھنڈ رائج بھی اس نے کی تھیں ترقی کا پتہ ہے سب سے۔ سورہ فجر ۱۱ میں خدا فرماتا ہے :-

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَرَّكَ يَٰعَادُ ④  
كَيْلَافَ نَهْنِيسٍ دِيكَاهِ كَيْسٍ بِرُودِ كَارِنِ عَادِ اِرَمَ كَ سَاثِ  
کیا کیا ۷

جو ستونوں (یعنی عمارتوں) والے تھے۔

اِرَمَ ذَاتِ الْاَيْمَانِ ⑤

الَّتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْاَلَادِ ⑥

سورہ شرا (۲۶) میں حضرت صود اپنی قوم کو اس طرح مخاطب کرتے ہیں :-

اَتَنْبِئُونَكُمْ بِمَا يَصْعَدُ الْاَبْوَ  
مَسْبُورًا ④

وَتَنْهَضُونَ مَصَابِيَهُمْ لَعَلَّكُمْ تُخْلَدُونَ ⑤

وَاَنْتُمْ اَنْتُمْ اَمَدًا كَمِثْلِ مَا

تَعْلَمُونَ ⑥

اَمَدًا كَمَا بَانَغَاهُ قَوْمِنِ ⑦

وَجَعَلْتُمْ وَعْيُونَ ⑧

قوم عاد پر ان کی نافرمانی کی وجہ سے جو عذاب اترتا تھا اس کا وقوع احقاف کے ریگستان میں ہوا تھا جو اس کے

شمال میں واقع ہے۔

وَ اَذْكُرْ اَنَّا عَادُ اِذَا نَذَرَ قَوْمَهُ

بِالْاَحْقَافِ ①

فَاَمَّا عَادُ فَاهْلَكْتُوْا بِرِيْحٍ مُّثَوِّمَةٍ غَوْبًا ②

سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَنِيْمًا كَيَّالًا وَ تَمَّائِيَةً اَيَّامًا

حَسُوْمًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيْهَا مَضْجًى كَاَنَّهُمْ

عَادَ كَ بَعَائِي (مہوی) کو یاد کرو جب انھوں نے احقاف میں

اپنی قوم کو ڈرایا ① مع احقاف ۶۴۔

اور عیسے عاد سو وہ بڑے زلزلے کی سخت آندھی سے ہلاک

کرنے لگے ②

کہ برابر سات رات اور آٹھ دن وہ (ہوا) خلع نے ان پر چلے

رکھی تو تو ان لوگوں کو اس میں اس طرح ڈھنسنے پڑے دیکھتا

اِنْجَاسُ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ ۝

جیسے کھجوروں کے کھوکھلے بوتے (ج) جاقہ ۸۰ -

عرب کے باہر بھی عادی ایک بڑی مدت تک حکومت کی ہے۔ قدیم مونیخ بابل میں عادی کی دعائی سوسالہ حکومت کی شہادت دیتے ہیں۔ حضرت مسیح سے دو ہزار برس قبل جب حضرت ابراہیم بابل سے ہجرت کر کے کنعان آئے اور وہاں سے مصر گئے تو اس وقت مصر پر ایک بیرونی قوم کے لوگ حکمران تھے جن کو میک سوس (یعنی چرواہے بادشاہ) کہتے تھے۔ اب یہ بات درجہ تحقیق کو پہنچ چکی ہے۔ کہ مصر کے یہ حکمران یعنی میک سوس قبیلہ عاد کے عرب تھے مصر میں میک سوس کی حکومت پانچ سو برس تک رہی ہے۔

ثود

جس طرح خدا نے قوم عاد کو قوم نوح کا خلیفہ یعنی جانشین بنایا تھا اسی طرح اس نے قوم عاد کا جانشین قوم ثود کو بنایا۔ چنانچہ قرآن میں ارشاد ہے :-

وَاذْكُرْ فَاِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءً مِنْ بَعْدِ

دک ثود) یاد کرو کہ عاد کے بعد اللہ نے تمہیں ان کا

خلیفہ (یعنی جانشین) بنایا (ج) اعراف ۳۶ -

ثود ۱۵

ثود کا مسکن مغربی اور شمالی عرب صحابہ کو وادی القرئی کہتے تھے یہ ایک پہاڑی ملک ہے۔ ثود پہاڑوں میں مکان تراش کر رہتے تھے۔

وَتَمُودَ الَّذِيْنَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِیْ ۝

اور ثود جنہوں نے وادی (القرئی) میں پہاڑی

پہاڑوں میں مکان (تراشے تھے) ۱۵ فجر ۱ -

ثود کا صدر مقام شہر حجر تھا جس کے منہ بھی پتھر کے ہیں۔ حجر اس شاہ راہ پر واقع تھا جو حجاز سے شام کو جاتی ہے۔

وَلَقَدْ كَذَّبَ اَصْحَابُ الْجِبْرِ الْمُؤْمِنِ ۝

اور حجر کے رہنے والوں نے رسولوں کو جھٹلایا ۱

وَاتَّخَذُوْهُمُ اٰیٰتِنَا قُلُوْبًا غَافِلِیْنَ ۝

اور ہم نے ان کو اپنی نشانیاں دیں تو وہ اُن سے مومنہ

پھیرنے لگے ۵

وَمَا تَخِذُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُیُوتًا

اور پہاڑوں کو تراش کر گھر بناتے تھے تاکہ امن کے

ساتھ رہیں (ج) حجر ۵۲ -

امین ۵

وَبُیُوتُهُمْ فِي الْكَهْفِ يَنْتَحِدُوْنَ مِنْ

اور دلے ثود خدا نے زمین میں تم کو اس طرح جگہ دی

سہولتاً قَصُورًا يَنْتَحِدُوْنَ الْجِبَالَ

ہے کہ میدانوں میں تم محل بناتے ہو اور پہاڑ تراش کر

بُیُوتًا ۱۵

گھر بناتے ہو ۵ (ج) اعراف ۳۶ -

اَنْ تَرْكُوْنَ فِيْ مَا هُمْ عَلٰى اَمْنٍ ۝۱  
 فِيْ جَنَّتٍ دَعِيُوْنَ ۝۲  
 قَدْ سُرَّوْهُمْ وَتَخَلَّلَتْ لَهَا هَضْبَتُهُمْ ۝۳  
 وَتَخْتَلُوْنَ مِنْ اِلْبَاطَالٍ نُّيُوْثًا فَرِحِيْنَ ۝۴

کیا تم ان چیزوں میں بے کھٹکے چھوڑ دے جاؤ گے؟  
 دینے، بانٹنے اور چپشموں میں؟  
 اور کھیتوں اور ان کھجوروں کے دھنوں میں جن کے  
 خوشے بوجھ کے اے ٹوٹے پڑتے ہیں؟  
 اور تم خوش خوش پہاڑوں کو تراش کر گھر بناتے ہو؟

بیچ شعر ۱۶۶ -

ہندوستان میں اجنتہ اور ایلور این اور بمبئی کے قریب گھاراپوری جزیب میں قدیم ہندوؤں نے بڑی صنعت کے ساتھ پہاڑوں میں مندر ترلشے تھے، مصر اور ایشیائے کوچک میں بھی اسی طرح ترلشے ہوئے سجدہ موجود ہیں، مغرب کی قوم ثود کے یہ پہاڑی مکانات ہند، مصر اور ایشیائے کوچک کے مندروں سے بھی زیادہ قدیم معلوم ہوتے ہیں جس طرح عادی اصلاح کے لئے حضرت ہود مبعوث ہوئے تھے اسی طرح ثود کی ہدایت کے لئے حضرت صالح علیہ السلام بھی گئے۔ ثود اولیٰ کی جھٹی پشت میں حضرت صالح علیہ السلام پیدا ہوئے تھے۔ اور ثود کے ہم عصر حضرت ثود کی جھٹی پشت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام پیدا ہوئے تھے اس لئے حضرت صالح علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام قریب قریب ہم عصر معلوم ہوتے ہیں۔ اسی شاہ راہ چربس پر شہر مجدہ واقع تھا ایک اور مقام بھی تھا جس کو "فج الناقہ" یعنی اونٹنی کا پہاڑی راستہ کہتے تھے۔ حضرت صالح نے قوم ثود کے لئے جس اونٹنی کو خدا کی آزمائش اور نشانی بنایا تھا ممکن ہے اسی اونٹنی کی طرف یہ فج الناقہ نامی مقام منسوب ہو۔

جب کبھی کسی قوم پر اس قوم کی نافرمانی کی وجہ سے غدا آیا ہے تو وہ غدا اس ملک کی خصوصیت کے مطابق آیا ہے۔ قوم نوح جو پہاڑوں کی گھاٹیوں میں بتی تھی سیداب کے غدا میں غرق ہو گئی۔ قوم عاد احقاف کے ریگستان میں بستی تھی

تَنْزِعُ النَّاسَ كَاٰثِمًا اَعْمَارًا خَلَدَ ۝۱  
 مَنْقَرٍ ۝۲

وہ اپنے آدمی (ان لوگوں کو) (ایسا) اکھاڑ پھینکتی تھی  
 کہ گویا وہ اکھڑی ہوئی کھجوروں کے بوتے ہیں؟ ۝۲

بیچ شعر ۱۶۷ -

قوم ثود جو پہاڑوں کے مضبوط مضبوط مکانات میں آباد تھی زلزلہ کے باتوں تباہ ہو گئی۔  
 فَآخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَاصْبَحُوا فِيْ دَارِهِمْ ۝۱  
 جَالِيْمِيْنَ ۝۲

پس ان کو زلزلے نے آپکڑا سودہ اپنے گھر میں اور  
 پڑ رہ گئے ۝۲ بیچ اعراف ۳۶ -

زمانہ تاریخ - جو کچھ اوپر لکھا گیا وہ تاریخی زمانے سے پہلے کا حال ہے۔ بیچ کی وضعدی وضعدی روشنی کی طرح

جب تانبے کی پہلی جھلک نمودار ہوتی ہے تو ہم کو ایک طرف تو بابل میں ایک نہایت تہذیب یافتہ تمدن حکومت نظر آتی ہے اور دوسری جانب مصر میں بابل سے بھی بڑھ کر ترقی یافتہ سلطنت دکھائی دیتی ہے۔ اسی تاریخی روشنی میں ہم دیکھتے ہیں کہ قحطان کے بھائی فلج کی پانچویں پشت میں حضرت ابراہیم دریائے فرات کے ساحل پر شہر اُدر میں پیدا ہوتے اور بابل کے بت خانوں میں توحید کی آواز بلند کرتے ہیں مگر ان ظلمت کدو میں آپ کی آواز نفاخہ نے میں طوطی کی صدا ثابت ہوتی ہے اور آپ خدا کے فرمان پر شاہ بابل کی مملکت سے جہاد اور شام تک پھیلی ہوئی قبیلی ہجرت کرتے اور کنعان میں اگر قیام فرماتے ہیں۔

خدا نے حضرت ابراہیم کو ان کے بڑھاپے میں ان کی بیوی ماجرہ سے جو مصر کی تھیں ایک لڑکا عنایت کیا جس کا نام اسمعیل رکھا گیا۔ چند برسوں کے بعد حضرت ابراہیم کے ماں دوسرا لڑکا ان کی پہلی بیوی سارہ سے جو ان کے کف کی تھیں پیدا ہوا اس کا نام اسحق تھا۔ دو سو کنوں میں رقابت اور جھگڑے کا پیدا ہونا اور ایک دوسرے کی اولاد کو کوسنا ایک فطری بات ہے جس سے سارہ اور ماجرہ بھی بری نہ تھیں۔ اسی سوکنپے کی بدولت حضرت ابراہیم کو اپنی دوسری بیوی ماجرہ اور ان کے فرزند اسمعیل کو اپنی پہلی بیوی سارہ اور ان کے فرزند اسحق سے جدا کرنا پڑا۔ حضرت ابراہیم ماجرہ اور اسمعیل کو لے کر نکلے اور حجاز پہنچ کر ان کو اس مقام پر چھوڑ گئے جہاں بعد میں مکہ یا مکہ آباد ہوا۔

عربی روایات میں ہے کہ حضرت ابراہیم حضرت ماجرہ کے پاس پانی کی جو بھاگل چھوڑ گئے تھے اس کا پانی جب ختم ہو گیا تو بی بی ماجرہ پانی کی تلاش میں صفا اور مروہ کی پہاڑیوں پر دوڑتی پھریں۔ پھر جب یلوس ہو کر اسمعیل کے پاس واپس آئیں تو کیا دیکھتی ہیں کہ اسمعیل کے پاس پانی کا ایک چشمہ جاری ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت اسمعیل کی شوکر سے پانی زمین سے نکل آیا تھا۔ اسی آبدان کو زمرہ کہتے ہیں جو صفا اور مروہ کے درمیان نشیب میں واقع ہے۔ حج کا ایک ضروری رکن صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا یعنی دوڑنا ہے۔ یہ حضرت ماجرہ کی اسی دوڑ و سوپ کی یادگار ہے۔

یہ مقام ایک عام گزرگاہ تھا۔ بنو جرہم کا ایک قافلہ جو اسی قرب رجاء میں رہتا تھا اس طرف سے گزرا۔ عرب میں ہمیشہ پانی کی بڑی قلت رہتی تھی۔ جہاں کہیں پانی کا چشمہ مل جاتا تو وہاں ایک بڑا سا گواں کھود لیتے تھے اور اس کے آس پاس ایک بستی آباد ہو جاتی تھی۔ بنو جرہم بھی اس پانی کے چشمے کو دیکھ کر بی بی ماجرہ کی اجازت سے اسی کے اطراف آباد ہو گئے اور تھوڑے عرصے میں وہ مقام ایک شہر بن گیا جس کا نام مکہ یا مکہ مشہور ہوا۔ بنو جرہم نے اس نعمت عظمیٰ یعنی پانی کے معاملے میں ماجرہ اور اسمعیل کی خبر گیری کے فرائض اپنے ذمے لے اور ان کے سرواڑے نے جو اپنے قبیلے کی بزرگی کی وجہ سے دوسرے قبیلوں پر بھی حکمرانی کرتا تھا اپنی لڑکی حضرت اسمعیل کے نکاح میں دی

کلمہ۔ کہ کا قدیم نام بکۃ تھا جیسا کہ سورہ آل عمران (۸۹) ص ۱۱ میں ہے :-

إِنَّ أَوَّلَ بَنِيَّتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي عَنِ  
بَنِيَّةٍ مُّبْرَكًا وَهَؤُلَاءِ لِلْعَالَمِينَ

لوگوں (کی عبادت) کے لئے جو پہلا گھر ٹھہرایا گیا وہ  
یہی ہے جو بکۃ میں ہے، تمام عالم کے لئے وہ ذریعہ

برکت و ہدایت ہے ⑤

اس چالیسویں صدی ابراہیمی میں دنیا میں جو جو پرانے پرانے شہر موجود ہیں ان میں سولے پر و سلم کے کوئی شہر اتنا قدیم نہیں ہے جتنا کہ مکتہ ہے۔ مکہ میں اور ان تمام قدیم سے قدیم شہروں میں جو اب تک موجود ہیں برسوں کا نہیں بلکہ صدیوں کا قافلہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سورہ انعام ۵۴ رکوع ۱۱ میں کہ کوثر ام القرئیٰ بیٹے یسعیوں کی ماں کہا گیا ہے۔ خود پر و سلم کے متعلق یہ امر تحقیق ہے کہ آیا سالم نامی شہر جو حضرت ابراہیم کے زمانے میں موجود تھا اور جس کے بادشاہ ملک صدق نے جو اپنی قوم کا مذہبی پیشوا بھی تھا حضرت ابراہیمؑ کو دعا اور برکت دی تھی بعد میں چکر پر و سلم کے نام سے مشہور ہو گیا یا سالم کے مٹ جانے کے بعد اس سے بہت دور بہت کر پر و سلم کا نیا شہر آباد ہوا۔ بئیل میں صرف ایک ہی جگہ کتاب پیدائش (دب ۱۸) میں سلم کا ذکر آیا ہے۔ اور پر و سلم کا نام پہلے پہل شیوخ (وفات ۵۷۳) ابراہیمی کی کتاب (دب ۱) میں آیا ہے۔

حضرت داؤدؑ کی کتاب بور (سویں صدی ابراہیمی) کی مناجات (۸۴) میں وادی بکۃ قربان گاہ اور خانہ خدا کا ذکر آیا ہے۔ اس مناجات میں حضرت داؤد خدا کے اس گھر کی درباری کو عیش و آرام کے خیموں سے بہتہ تباتے اور اس کی تمنا کرتے ہیں۔ چونکہ حضرت داؤد کے انتقال کے کئی برس بعد ان کے بیٹے حضرت سلیمانؑ نے پر و سلم میں یہودیوں کے لئے پہلا خانہ خدا تعمیر کیا تھا اس لئے داؤد کی مناجات میں وادی بکۃ، قربان گاہ اور خانہ خدا سے فقط مکہ کی وادی، مردہ کی قربان گاہ اور خانہ کعبہ ہی مراد ہو سکتا ہے۔ حضرت داؤد کی پر وادی روت جن کے نام کی ایک کتاب بئیل میں شامل ہے، ملک مواب کی رہنے والی تھیں جو حد و عرب میں بحر لوط کے جنوب مشرق میں واقع تھا اس لئے عالم شہر کے علاوہ حضرت داؤد اپنے اس خاندانی تعلق کی وجہ سے بھی عرب کے اس قدیم شہر اور اس کے بیت اللہ سے اچھی طرح واقف تھے۔

**اسمعیل کی قربانی**۔ حضرت اسمعیلؑ کی قربانی کا مقام عرب کا بیابان ہی تھا۔ توراہ کی رو سے حضرت اسحاقؑ فوج ہیں اور قرآن کی رو سے حضرت اسمعیلؑ۔ حضرت ابراہیمؑ کو اسمعیلؑ کے ساتھ بوجہ اس کے کہ وہ بڑھاپے میں مایوسی کی حالت میں بار بار دعا مانگنے کے بعد پیدا ہوئے تھے اور ان کے پلٹے فرزند تھے نہایت درجہ محبت تھے اسی لئے خدا نے حضرت ابراہیمؑ کو آزمانا چاہا۔ جب حضرت ابراہیمؑ نے اپنے پیارے بیٹے سے اپنے خواب کا حال بیان کیا تو سعادتمند بیٹا خدا کی مرضی پر قربان ہونے کے لئے فوراً راضی ہو گیا اور اس نے اپنے باپ کو فرمان الہی کی بجا آوی

کی بہت بھی دلائی۔ اس کے برعکس توراہ میں اسنیح کی قربانی کا جو قصہ بیان ہوا ہے وہ اخلاقی حدود سے بہت کچھ بڑا ہوا ہے۔ اس میں حضرت ابراہیم نے اپنے بیٹے کو دھوکا دیا اور اس کی مرضی دریافت کئے بغیر اس کے ہاتھ پاؤں باندھ انھوں نے اس کو ابدھن پر رکھ دیا۔

یہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ قربانی گاہ کا موقع منی کا مقام تھا جو مکہ سے تین میل کے فاصلے پر واقع ہے جہاں حج کے موقع پر مسلمان اس واقعہ کی یادگار میں قربانی کرتے ہیں، مگر امام مالکؒ نے موطایں ایک حدیث روایت کی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوہ مروہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ (اصل) قربانی گاہ یہ ہے اور مکہ کی تمام پہاڑیاں اور گھاٹیاں قربانی گاہ ہیں“ قرآن میں بھی آیا ہے:-

ثُمَّ لْيَحْضُرْ إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿۱۷﴾ پھر قربانی کے جانوروں کی جگہ کعبہ ہے ﴿۱۷﴾ حج مؤخر ج ۹۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے کسی قدر پہلے حجاج کی کثرت کی وجہ سے کعبہ کے حدود منیٰ تک وسیع کر دئے گئے تھے اور قربانی منیٰ میں ہوا کرتی تھی۔ توراہ میں قربانی کا مقام کوہ مروہ یا بتایا گیا ہے اور عرب کی روایات کی رو سے یہ مقام کوہ مروہ ہے!! یہاں ناموں کا ایک ہونا کوئی اتفاقی امر نہیں ہے بلکہ واقعی بات ہے۔

منیٰ سے آگے تقریباً چھ میل کے فاصلے پر ایک مقام مزدلفہ ہے، جہاں شیطان نے حضرت ابراہیمؑ کو بہکا کر ان کو خدا کے حکم کی تعمیل سے باز رکھنے اپنے حضرت اسنیحلؑ کی قربانی نہونے دینے کی کوشش کی تو حضرت ابراہیمؑ نے جھجھکا کر شیطان کو کنکریاں پھینک ماری تھیں۔ حاجی مزدلفہ میں جو کنکریاں پھینکتے ہیں وہ اسی رسم کا اعادہ ہے۔

مزدلفہ سے آگے چھ میل کے فاصلے پر اپنے مکہ سے اٹھارہ میل پر غزوات کا پہاڑ واقع ہے۔ مکہ سے واپس ہوتے ہوئے جب حضرت ابراہیمؑ اس پہاڑ کے پاس پہنچے تو انھوں نے پیچھے مڑ کر مکہ پر ایک حسرت بھری نظر ڈالی اور دعا کی:-

رَبَّنَا إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَرْزَتِي يَوْمَ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَامِ رَبَّنَا لِيَقْبَلُوا الصَّلَاةَ نَا جَعَلَ أَفِيدَةً مِنَ الشَّاكِرِينَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَهُمْ وَانزَلَهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿۱۸﴾

اے ہمارے پروردگار میں نے اپنی کچھ اولاد تیرے غرت والے گھر کے پاس اس ناقابل زراعت بیابان میں بسائی ہے“ اے ہمارے پروردگار تاکہ وہ نماز پڑھیں سو تو لوگوں کے دلوں کو ان کی طرف مائل کر دے اور ان کو (دوسرے ملکوں کی) پیداوار سے روزی دے تاکہ وہ شکر کریں ﴿۱۸﴾ حج ابراہیم۔

اسی غزوات کے پہاڑ پر نویں ذی الحجہ کو خطبہ پڑھا جاتا ہے۔

اس زمانے میں سینے پر رونے کا رواج نہیں تھا، لوگ ایک بڑی سلی چادر اپنی کمرے پر لپیٹ لیتے اور دوسری کندھوں پر ڈال لیا کرتے تھے، بعض لوگ ایک اور تیسری چادر سر پر باندھ لیا کرتے تھے۔ جب حضرت ابراہیمؑ مکہ کی طرف آئے تھے تو ان کے جسم پر بھی گردن سے ٹخنوں تک صرف ایک چادر لپٹی ہوئی تھی۔ مسلمان بھی حج کے لئے احرام باندھتے وقت حضرت ابراہیمؑ کی اسی لباس کا نتیجہ کرتے ہیں یعنی مقدرہ مقام پر پہنچ کر ایک یا دو بڑی سلی چادریں اپنے جسم سے باندھ لیتے اور سر کھلا رکھتے ہیں۔

**خانہ کعبہ**۔ تورات میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیمؑ بیان آور رہے جاتے تھے ایک بڑا گمراہ بچہ نصب کر کے اس کو قربانی کا گاہ قرار دیتے تھے۔ مگر مکہ میں انھوں نے کوئی بڑا گمراہ بچہ نصب کرنے کے بجائے اپنے بیٹے اسماعیلؑ کی مدد سے خدائے واحد کی پرستش کے لئے ایک پوجا گاہ عمارت تعمیر کی جو بیت اللہ یا خانہ کعبہ کہلاتی ہے۔ یہ عمارت کوہ صفا اور مروہ کے بالکل قریب واقع ہے۔ دنیا میں یہ پہلا گھر تھا جو یقینی مبدوء کا بھی عبادت کے لئے بنایا گیا تھا۔ حضرت ابراہیمؑ کے بارہ کئی پتھر ہوئے۔ مگر حضرت سلیمانؑ نے زمانے تک کسب و پیشہ بنے نہ ان کی عبادت کے لئے کوئی عمارت نہیں بنوائی۔ حضرت سلیمانؑ نے سلمہ ابراہیمی میں ہر کسٹم میں بیت المقدس کی عمارت تعمیر کروائی تھی مگر حضرت عیسیٰؑ کی بددعا سے وہ عمارت صفحہ دنیا سے مٹ گئی، ایک خانہ کعبہ ہی ہے جو تقریباً چار ہزار برس سے اب تک برابر رہا۔ دنیا کا مرکز اور قبلہ بنا ہوا ہے

**اسلام کی بنیاد**۔ خانہ کعبہ کی تعمیر کی وجہ سے مکہ رفتہ رفتہ اطراف و جوانب کے تمام ممالک میں مشہور ہو گیا اور لوگ دور دور سے اس کی زیارت کو آنے لگے۔ اس وقت کے سب سے زیادہ تمدن ممالک بابل اور مصر میں مقامی اور قومی دیوتاؤں کے لئے عبادت گاہیں اور فلک نما عمارتیں بنی ہوئی تھیں مگر ان مبدوءوں میں فقط مقامی لوگ اور اس پادشاہ کے رہنے والے ہی جایا کرتے تھے، کوئی خارجیوں سے گھر میں دیوتاؤں کی عورتیں لگتی رہتی تھیں اور سرگھر گویا ایک بت خانہ بنا ہوا تھا۔ اس لئے کسی شخص کو کسی دور دراز مقام کے دیوتاؤں کی پوجا کے لئے جانے کی ضرورت نہ تھی اور وہ اپنے گھر ہی میں رہتے ہی دیوتا کی خدمت گذارتی کے فرائض ادا کر سکتا تھا۔ ہندوستان میں دور دور سے تیرت گاہوں کو جاننے کا جو طریقہ مروج ہے غالباً اس کی ابتدا آٹھویں یا نویں صدی عیسوی سے ہوئی ہے۔ بابل اور مصر میں اس قسم کا رواج نہیں تھا۔ خانہ کعبہ کی چھوٹی سی قد آدم چار دیواری میں ہر کوئی ایسی بات نہیں تھی جو لوگوں کی کشش کا باعث ہوتی اور نہ اس کے اندر کوئی ایسی متبرک چیز رکھی ہوئی تھی جس کی زیارت کے لئے لوگ کشاکش ہوتے آتے۔ جب خدا کی پرستش کے لئے یہ گھر بنایا گیا تھا وہ خدا بر جگہ تھا ہر شخص کے دل میں تھا اس کی تلاش کے لئے کسی دراز مسافت کے لئے جانے کی ضرورت نہ تھی۔ (دل کے آئینے میں ہے تصویر پارٹ جب درازان بھگانی دیکھ لی)۔ پھر کیا وجہ تھی کہ لوگوں نے ابتدا ہی سے خانہ کعبہ کا حج کرنا شروع کر دیا



تھا۔ بات یہ ہے کہ اس تاریک زمانے میں بھی جب کہ سائے عالم پر پت پرستی کی گھٹائیں بچا رہی تھیں ہر جگہ کچھ لوگ ایسے بھی موجود تھے جن کا وجدان گواہی دیتا تھا کہ خدائے واحد و اعلیٰ کو بھجودہ کر ایسی چیزوں کی پرستش کرنا بالکل عبس ہے جو نہ کچھ نفع پہنچا سکتے ہیں نہ ضرر۔ مگر یہ لوگ اپنی قلتِ تعداد کی وجہ سے عام عقیدوں کے خلاف اپنی زبان بولنے کی جرات تک نہیں کر سکتے تھے۔ جب حضرت ابراہیمؑ نے بابل کے عظیم الشان بت کدوں میں جرات اور استقلال کے ساتھ بت پرستی کی کھلم کھلا مخالفت کی تو ان حقیقت شناس باخدا لوگوں میں بھی کسی قدر مہمت پیدا ہو گئی ہوگی۔ اور پھر جب حضرت ابراہیمؑ کو مجبور ہو کر بابل کے ملک سے ہجرت کرنی پڑی تو ان خدا پرست لوگوں کے دل بھی بہت ہو گئے ہوئے۔ اس کے بعد کئی برس تک حضرت ابراہیمؑ شام، کنعان اور مصر میں توحید کی تبلیغ کرتے رہے۔ جب وہ اپنے بڑے فرزند اسحاقؑ کو عرب کی سرزمین میں آباد کرنے کے لئے آئے اور پھر کئی بار ان سے ملنے کے لئے وہ کھڑے آتے جاتے رہے تو توحید الہی کی تبلیغ کا دائرہ عرب کی سرزمین تک وسیع ہو گیا۔ حضرت ابراہیمؑ نے اب تک کوئی خاص مذہب قائم نہیں کیا تھا۔ انھوں نے عبادت کا بھی کوئی مخصوص طریقہ مقرر نہیں کیا تھا۔ مباحیوں نے مکہ میں خانہ کعبہ تعمیر کر کے اس کا اعلان کر دیا کہ یہ گھر ایک خدا کے ماننے اور اسی ایک خدا کے سامنے جھکنے والوں کا مرکز اور جلسے اجتماع ہے۔ اور یہی خدا کی مرضی تھی جیسا کہ اس نے فرمایا ہے:-

وَاذْبُوْا نِکَاحَ اٰہِیْمَ مَکَانَ الْبَیْتِ  
اَنْ لَا تَشْرِکُوْا فِیْ شَیْءٍ وَّحَدِّثْ بَنِیْکَ  
یٰۤاِبْرٰهٖمُ ۚ وَاَنْقِصِ مِنْ دَیْنِکَ ۚ  
وَاِذْکَ کَانَ مَکَرُکَ ۚ  
جب ہم نے ابراہیمؑ کے لئے خانہ کعبہ کی جگہ مقرر  
کر دی (اور حکم دیا) کہ میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا  
اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور قیام کرنے  
والوں اور رکوع و سجود کرنے والوں کے لئے پاک

کر دو ①

وَاِذْکَ کَانَ مَکَرُکَ ۚ  
وَعَلٰی کُلِّ صَّامِرٍ یَّاتِیْنٌ مِّنْ کُلِّ مَیْمَنٍ  
اور لوگوں میں مچ کی منادی کر دو لوگ تمھارے پاس پا  
پاؤں چلے آئیں گے اور پہلے پہلے اونٹوں پر سوار ہو کر  
جو دور و ماز راستوں سے آئی ہو گئی ②

یٰۤاِبْرٰهٖمُ ۚ وَاَنْقِصِ مِنْ دَیْنِکَ ۚ  
تاکہ اپنے فائدے کے لئے حاضر ہوں ③ حج ۹۰۔

اس اعلان کے بعد ہر ملک کے وہ تمام لوگ جو خدا کو واحد ماننے سے تھے مکہ میں جمع ہو کر حضرت ابراہیمؑ کے بتائے ہوئے طریقے پر خدائے واحد کی عبادت کرنے لگے۔ بت پرستی، ستارہ پرستی، اونٹ پرستی اور لالہ مذہبی کے بتائے ہوئے میں اب پہلے پہل دیں الہی کی مضبوط بنیاد نہ ہو اور شرعیت حقہ کی مستحکم عمارت بن گئی۔ خدا نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرمایا ہے:-

بِسْمَةِ آدَمَ اِبْرَاهِيْمَ هُوَسَمَكُمُ  
الْمُسْلِمِيْنَ اَمِنْ قَبْلُ دَفِي هَذَا ⑤

(یہ تمھارا مذہب) تمھارے باپ ابراہیم کی ملت ہے  
سی نے پہلے تمھارا نام مسلمان رکھا تھا اور اس (قرآن)

میں (بھی تمھارا نام مسلم ہے) ⑥ ⑦ ج ۹۰۔

اسلام کے معنی میں عجم کی قبیل کرنا یا خزاں برداری کرنا۔ اس مذہب کا نام اسلام اس لیے قرار پایا کہ جب حضرت ابراہیم اور  
حضرت اسماعیل نے خدا کے حکم کی تعمیل میں مہر تسلیم کر کے اپنی کامل فرمانبرداری کا ثبوت دیدیا تب حضرت ابراہیم اپنے بیٹے  
جگر اسماعیل کو خدا کے حکم پر قربان کرنے اور اسماعیل خدا کے حکم کے قربان ہونے سے ت آمادہ ہو گئے تو خدا نے  
فرمایا:-

فَلَمَّا اسْتَمْتَا وَتَلَّہُ لِلْحَبِیْنِ ⑧  
بِصَرْبِ دَوْنُوں نے رینے باپ رینے نے فرمان برداری  
کی رینے قبیل حکم پر آمادہ ہو گئے اور باپ نے بیٹے  
کو قربان کرنے کے لیے لقمے کے بل بچھا ڈالا  
تو ہم نے پکا کیا اسات ابراہیم

قَدْ صَدَّقْتَ الْوَعْدَ یَا ⑨  
تم نے خواب کو خوب سچ کر دکھا یا ⑩ ج ۱۰۰

اس وقت سے حضرت ابراہیم اور ان کی بیوی کرنے والوں کا نام مسلمہ قرار پایا۔ لہذا ماسما سے:

وَمَا كَانَ اِبْرَاهِيْمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا  
وَلٰكِنْ كَانَ حَنِیْفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ

ابراہیم نہ یہودی تھے نہ نصرانی بلکہ موحّد مسلم تھے  
اور مشرکوں میں سے نہیں تھے ⑪ ج ۱۰۱

مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ⑫

مذکورہ بالا بیان سے اسلامی عبادت کے پانچ ارکان میں سے ایک مہتمم یا نشان رکن لینے حج کی اصلیت اور اس کے  
تاریخ معلوم ہو چکی۔ اوپر دی ہوئی قرآن کی آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ (حج) قیام رکوع اور سجدہ رینے قیام  
رکوع اور سجدے والی نمازوں کے احکام حضرت ابراہیم اور اسی مذہب نے مکہ میں عطا کر دیے تھے اور اسلام کی یہ وہ  
وقت اسی شہر میں قائم ہو چکی تھی۔ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد اسلام کی اور خاندان کعبہ کی وارث ہوئی۔ اس کے بعد وہ  
حضرت ابراہیمؑ کی اولاد میں پانچ صدیوں تک کوئی باقاعدہ شریعت قائم نہیں ہوئی۔ پانچویں صدی ابراہیم کے بعد حضرت  
موسیٰ نے بنی اسرائیل کے لیے ایک شریعت قائم کی اور اس کے پانچ سو برس کے بعد حضرت سلیمان نے بیت المقدس  
کی عمارت بنوائی۔

بنو اسماعیل - حضرت اسماعیل کے بارہ بیٹے تھے بنی اثوث یا بنی لوط - قیدار - ادبائیل - مبسم - مشام  
دو ناہ - مشا - مدثر - تیما - یثور - نانیث - قیدار - یہ وہ بارہ ہیں جس کے متعلق خدا نے حضرت ابراہیم کو

بشارت دی تھی "اور اسمعیل کے حق میں میں نے تیری سنی دیکھ میں اسے برکت دوں گا اور اسے ہر مند کر دوں گا اور بہت بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ رئیس پیدا ہوں گے اور میں اسے بڑی قوم بنا دوں گا" (کتاب پیدائش ۱۷: ۱۹) بشارت کے موافق حضرت اسمعیل کے یہ بارہ بیٹے پھلے پھولے ہر مند ہوئے اور ہر ایک بیٹے سے ایک بڑی قوم بنی جو تجارتی نخل کو شام، عراق اور یمن تک پھیل گئی۔ بنو اسمعیل نے ابتدا میں تجارت کا پیشہ اختیار کیا اور رفتہ رفتہ اس قدر دولت مند ہو گئے کہ اپنے اونٹوں کے گلے میں سونے کے قلاف (پٹے) ڈالنے لگے۔ بنو اسمعیل کے یہ بارہوں قبیلے عرب کے تمام دوسرے قبیلوں پر اکثر و بیشتر حکمران رہے ہیں۔ قدیم یہودی مورخ یوسفوس جو پہلی صدی عیسوی میں تھا اپنی کتاب انجی کوٹیز میں لکھتا ہے "بجراجر کے ملک سے فرات کی نہر تک اسمعیل کے بارہ بیٹوں کے قبضے میں ہے۔"

**بنو قنوطرہ**۔ حضرت ابراہیم کی ایک اور بیوی تھیں جن کا نام قنوطرہ تھا۔ کتاب پیدائش میں ہے "اور ابراہیم نے ایک اور جود کی جس کا نام قنوطرہ تھا اور اس سے زمران اور یقان اور عدان اور مدیان اور اسباق اور سوخ پیدا ہوئے اور یقان سے صبا اور دوان پیدا ہوئے اور دوان کے فرزند اسوری اور لوطی اور لومی تھے اور مدیان کے فرزند عیضا اور عضر اور حنوک اور ابیداع اور الدواعی تھے یہ سب بنی قنوطرہ تھے" (۱) اب حضرت ابراہیم نے ان سب کو عرب کے اس حصے میں بسایا جو مدینہ حجاز سے خلیج فارس تک منتهی ہوتا ہے۔ بنو قنوطرہ میں مدیان شہرت اور ناموری میں اپنے تمام بھائیوں سے زیادہ ممتاز تھے۔ یہ اپنے بھائی اسمعیل کے پڑوس میں حجاز کے شمال مغربی قبا بجراجر کے کنارے آباد ہوئے تھے۔ اس خاندان اور اس حصہ ملک کا نام "مدین" پڑ گیا۔ حضرت شعیب اسی مدین کے خاندان سے تھے۔ قرآن میں آیا ہے:-

إِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ① مدین دواؤں کی طرف ان کے بھائی شعیب کو ہم

نے بھیجا ① (پہلے اعراف ۳۶)

اور نورت میں ہے "تب موسیٰ نے مدیان، رعوایل کے بیٹے حویاب (شعیب) کو جو موسیٰ کے سسرے تھے کہا" (تثنیٰ ۲۲) اور وہ حضرت اسمعیل کے دو تمام بیٹے تھے ایک یعقوب یا اسرائیل جو بنی اسرائیل کے مورث اعلیٰ ہیں اور دوسرے عیسویا اور جو آدمی خاندان اور آدمی حکومت کے بانی تھے۔ عیسو کا مستقل مسکن عرب کا وہ حصہ تھا جو کوہ عیصر کے قریب واقع ہے۔ جب بنو آدم نے دہلیز اپنی سکونت قائم کر لی تو اس ملک کا نام آدم یا آدمیا قرار پایا۔ بنی اسرائیل۔ ابراہیم بنی اسرائیل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو حضرت ابراہیم کے دوسرے بیٹے حضرت اسمعیل کی اولاد ہیں۔ حضرت اسمعیل کے دوسرے بیٹے یعقوب یا اسرائیل نے اپنے ماموں لابن ارامی کی دونوں بیٹیوں لیاہ اور راحل سے عسلاوی کی تھیں۔ راحل سے حضرت یوسف اور زلیخا پیدا ہوئے اور لیاہ سے چھ بیٹے اور ایک بیٹی۔ راحل کی لونڈی

سے دو لڑکے اور لیاہ کی باندی سے دو لڑکے اس طرح حضرت یعقوب کے بارہ بیٹے اور ایک بیٹی تھی۔ یہ اوسان کی آل و اولاد بنی اسرائیل ہے۔ جب حضرت یوسفؑ شاہ مصر فرعون کے نائب بن گئے تو حضرت یعقوب اپنے تمام بیٹوں، بیٹیوں اور ان کی اولاد کو لیکر جن کی تعداد ستر تھی مصر چلے گئے۔ مصری عبرانیوں کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ کتاب پیدائش باب ۳۲ میں ہے کہ مصری عبرانیوں کے ساتھ کھانا کھانا کر وہ سمجھتے تھے۔ مگر حضرت یوسفؑ کی وجہ سے ان کے باپ، بھائی وغیرہ مصر میں آرام سے رہے۔ حضرت یوسفؑ کی وفات کے بعد مصر لوں نے بنی اسرائیل اپنے اولاد یعقوب کو اپنا غلام بنالیا جو دو سو برس تک مصریوں کی غلامی میں مصیبت کی زندگی بسر کرتے رہے۔ ان کو سخت سخت تکلیفیں دسی جاتی تھیں۔ وہ ذلیل سے ذلیل کاموں پر لگائے جاتے تھے ۱۰۔ اسی وجہ سے بنی اسرائیل کی نسل برباد کرنے کی ظالمانہ کوششیں بھی کی جاتی تھیں اور یہ سب کچھ حکمت کی طرف سے ہوتا تھا۔ جب حضرت موسیٰؑ ایک مصری کو قتل کر کے بھاگ کو مدین چلے گئے (خروج باب ۱۲ و ۱۵ اور ویاں رعایل یعنی حضرت شعیبؑ) کی بیٹی صفورہ سے شادی کر کے رہنے لگے تو ایک دن عرب کی سرزمین میں جرب کے پہاڑ کے دامن میں ان کو نبوت عطا ہوئی اور حکم ہوا کہ وہ مصر جا کر بنی اسرائیل کو فرعونوں کی غلامی سے نجات دیں۔ بنی اسرائیل دو سو برس سے غلامی کی زندگی بسر کرتے تھے ان کی حالت غلاموں سے بھی بدتر ہو گئی تھی۔ ان کی تمام قومی خصوصیتیں مٹ گئی تھیں۔ انسانیت کے امتیازی اوصاف غیرت، شجاعت، تحمل وغیرہ کا ان میں نام و نشان تک باقی نہیں رہا تھا۔ جب حضرت موسیٰؑ ان کو عرب کے صحرائیں لے آئے تو باوجود اس کے وہ اب بالکل آزاد تھے اور اس کے بھی باوجود کہ ان کی تعداد کثیر تھی اپنے ان میں فقط بیس برس سے زیادہ عمر کے مرد چھیالیس ہزار پانچ سو تھے، مگر جبر بھی وہ بھوئی سی چھوٹی قوم کے مقابلے سے بھی بہت تھے۔ ان کی طبیعتوں میں محتاجی اور غلامی اس قدر سرایت کر گئی تھی کہ اگر کبھی اتفاق سے جنگل میں کھانا، پانی منیس ملتا تو وہ حضرت موسیٰؑ کو سخت سخت صلواتیں سناتے تھے کہ وہ انہیں مصر سے کیوں نکال لائے اس آزادی سے مصریوں کی ظالمانہ غلامی بہتر تھی کہ وہاں کھانا تو ملتا تھا۔ حضرت موسیٰؑ کی خروج کی کتاب بنی اسرائیل کی پست ہمتی کے واقعات سے جبری ہوئی ہے۔ طبیعت میں استقلال تو تھا ہی نہیں خدا کی اطاعت کا مضبوط سے مضبوط اقرار کر کے پھر جلتے تھے۔ خدا نے کئی جگہ اس کی شکایت کی ہے۔ ایک جگہ ہے ”تب خداوند نے موسیٰؑ سے کہا کہ کب تک تم میری شریعتوں کا انکار کرو گے؟“ (خروج باب ۱۵)۔ دوسری جگہ ہے ”تب خداوند نے موسیٰؑ کو کہا کہ تیرا کیونکہ تمھارا لوگ انہیں تمھارے ملک سے چھڑا لانے خراب ہو گئے ہیں اور اس راہ سے جو میں نے انھیں بتائی ہے پھر گئے ہیں انھوں نے اپنے لئے ڈھالا ہوا بچھڑا بنایا اور اسے پوجا اور اس کے لئے قربانی ذبح کر کے کہا کہ اے اسرائیل یہ تمھارا مبود ہے جو تمھیں مصر کے ملک سے چھڑا لایا۔ پھر خداوند نے موسیٰؑ سے کہا میں اس قوم کو دیکھتا ہوں کہ ایک گردن کش قوم ہے اب تم انکو چھوڑو کہ میرا غضب ان پر بھڑکے اور میں انھیں بھسم کروں (خروج باب ۱۷)۔“

ادوم اور موآب کے بیا بانوں میں بشک بشک کر جب بنی اسرائیل اس ملک کے قریب پہنچے جس کے متعلق  
خدا نے حضرت ابراہیم سے وعدہ کیا تھا کہ وہ ملک ان کی اولاد کو دیا جائیگا تو حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل سے کہا:-

يَقُولُوا اَدْخُلُوا اَرْضَ الْمَقْدَسِ الَّتِي  
كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ مَوْلَاكُمْ تَدْفَعُوْنَ عَنْكُمْ  
اَذْبَارَكُمْ وَتَسْتَقْبِلُوْنَ اَخْبِيَاءَكُمْ ۝

اَلَا لَوْ اِيْمَنُوسِيْ اِنْ فِيْهِ اَقْوَامٌ مُّبْتَلَوْنَ  
وَاَقَالِكُمْ لَنْ تَدْخُلُوْا حَتّٰى يَخْرُجُوْا مِنْهَا  
فَاِنْ يَخْرُجُوْا مِنْهَا فَاِنَّا وَاعِدُوْنَ ۝

نہ پھیرو (دور نہ) پھر تم اٹھ گھرانے میں جاؤ گے ۝  
وہ اٹھ گھرانے کہ لے موسیٰ اس ملک میں تو بڑی زبردست  
قوم ہے ۱۰ رجب تک وہ وہاں سے نہ نکل جائیں ہم  
تو اس ملک میں قدم رکھتے ہی نہیں ہاں اگر وہ  
لوگ اس میں سے نکل جائیں تو ہم ضرور (دبا) داخل  
ہو گئے ۝

فَاَلَوْ اِيْمَنُوسِيْ اِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا اَبَدًا  
وَاَمَّا فِيْهَا فَاَدْهَبَ اَنْتَ وَرَبُّكَ  
فَمَا تَلْبَسُ اِنَّا هُمْ اَقَابِدُوْنَ ۝

اَلَا لَوْ اِيْمَنُوسِيْ اِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا اَبَدًا  
وَاَمَّا فِيْهَا فَاَدْهَبَ اَنْتَ وَرَبُّكَ  
فَمَا تَلْبَسُ اِنَّا هُمْ اَقَابِدُوْنَ ۝

وہ بولے موسیٰ جب تک اس میں وہ لوگ ہیں ہم تو  
کبھی اس میں قدم نہیں رکھیں گے ۱۱ تم دو قوموں، را خدا  
(دو دنوں) جاؤ اور اڑو۔ ہم تو یہیں بیٹھے رہیں گے ۱۲  
خدا نے فرمایا اچھا، تو وہ ملک چاہیں برس تک  
ان کو نصیب نہ ہو گا زمین پر بیٹھتے بیٹھتے پھر نیلے ۱۳

پنج ماہ ۱۱۲-

حضرت موسیٰ کے انتقال (۱۱۵۵ء) کے بعد ان کے جانشین حضرت یثوع کی سرکردگی میں کنعان  
فتح ہوا۔ کنعان میں داخل ہو کر بنی اسرائیل اپنی خاص زندگی کا آغاز کرتے ہیں کیونکہ اس سے پہلے دو سو برس تک تو وہ  
فراعہ مصر کے غلام رہے اور پھر اس کے بعد چالیس برس تک بیا بانوں میں خانہ بدوش پھرتے رہے اب شہری زندگی  
اور زمینداری نصیب ہوئی اور حکومت وغیرہ کرنے کا موقع ملا۔ بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے کنعان کے مختلف حصوں  
میں آباد ہو گئے۔ ہر جماعت کا سردار قاضی کہلاتا تھا اور اپنی جماعت کے پیادہ و سفید کا مالک ہوتا تھا۔ ساٹھ سے تین سو  
برس تک اسی طرح قاضیوں کی حکومت کا دستور رہا۔ اس کے بعد ایک بادشاہ مقرر ہوا جس کا نام طاوت یا حال تھا  
طاوت کے بعد ۹۵۲ء میں حضرت داؤد بادشاہ ہوئے۔ آپ نے کنعان کی تمام چھوٹی چھوٹی سرداریوں کو فتح  
کرنے ایک بڑی سلطنت کی بنیاد رکھی۔ پھر حضرت سلیمان (تاج پوشی ۹۷۵ء) نے سلطنت کو اور بھی زیادہ شاندار  
بنایا اور خدائے واحد کی پرستش کے لئے بیت المقدس تعمیر کیا جو کعبہ کے بعد دوسرا بیت اللہ ہے۔

حضرت یسلمان کے انتقال کے بعد ان کے بیٹے رجعام سے بنی اسرائیل کے دس قبیلے باغی ہو گئے۔ ان باغی قبیلوں نے یرجعام کو جو حضرت یسلمان کے ہمدریں یروسلیم نے فرار ہو کر معرچلا گیا تھا بلوا کر پناہ کا حکم بنایا۔ یرجعام نے یہودیوں کی حکومت قائم کر کے بت پرستی کو رواج دیا۔ اس کے انتقال کے بعد معرکے بادشاہ یسق نے یروسلیم پر حملہ کر کے شاہی محل اور خدا کے گھر کو لوٹ لیا۔ اس طرح یروسلیم کی تمام دولت معرچلی گئی۔ اس کے بعد رجعام کا بھی انتقال ہو گیا۔ غرض کہ حضرت داؤد نے جس شاہنشاہانہ حکومت کی بنیاد قائم کی تھی سو سال کے اندامند رہی اس کا شیرازہ دہم و بوم ہو گیا اور ایک زبردست متحدہ سلطنت کے بجائے کئی چھوٹی چھوٹی ریاستیں قائم ہو گئیں جو ہمیشہ آپس میں لڑتی جھگڑتی رہیں یہاں تک کہ "نجات نضر شاہ بابل نے یروسلیم پر چڑھائی کی اور شہر کا محاصرہ کیا۔" [۱۱-۱۰] اور اپنے سسہ جلسوں کے آئینوں پر بس (۱۱) سالہ لڑا بھی) میں اس کو فتح کیا اور یہوداہ کے بادشاہ ہو گئے۔ اس کے امیروں سرداروں خواجہ سراؤں خواصوں سمیت گرفتار کر لیا [۱۲] اور خدا کے گھر کا درت ہی محل کا دارا اسباب اور خزانہ جو شاہ یسلمان نے تیار اور فراہم کیا تھا لوٹ لے گیا [۱۳] اور یروسلیم کے سب امیروں اور سب جنگی بہادروں کو جو دس ہزار نفر تھے اور سب پیشے والوں اور لہاروں کو قید کر کے بابل لے گیا کہ سواغزبا کے ملک میں کوئی باقی نہ رہا [۱۴] نجات نضر نے اپنے بچا صد قیادہ کو یروسلیم کا بادشاہ مقرر کیا [۱۵] صد قیادہ نے بعد میں بغاوت کی [۱۶]۔ تو نجات نضر نے دوبارہ یروسلیم پر چڑھائی کی اور اس کا محاصرہ کیا اور اٹھارہ مہینے کے محاصرہ کے بعد شہر فتح ہوا [۱۷-۱۸] اس کے کچھ عرصے کے بعد نجات نضر کا ایک فوجی سردار یروسلیم یا اوراس نے خدا کے گھر کو بادشاہ کے قعر کو اور ہر ایک رئیس کے گھر کو جلا کر خاک کر دیا اور شہر بیاہ کو ڈھا دیا [۱۸-۱۹] اور ان لوگوں کو جو شہر میں باقی رہ گئے تھے گرفتار کر کے بابل لے گیا [۲۰]

سنتا بتا طین (۲) باب ۲۵

جو لوگ قید ہو کر یروسلیم سے بابل گئے تھے ان میں حضرت ذوالکفل بھی تھے۔ آپ کی نبوت کا آغاز [۲۱] ابراہیم میں ہوا۔ حضرت ذوالکفل کے بعد حضرت عزیر مبعوث ہوئے۔ آپ کے زمانے [۲۲] ابراہیم میں ایران کے بادشاہ خورس نے جب بابل کو فتح کیا تو بنی اسرائیل کو بابلیوں کی غلامی کی قید سے رہائی ملی اور وہ سب جن کی تعداد بیالیس ہزار بیان کی جاتی ہے اپنے وطن یروسلیم کو واپس چلے گئے۔ بادشاہ خورس بنی اسرائیل پر بہت مہربان تھا بنی اسرائیل بھی اس کو اپنا سرپرست سمجھتے اور یہ خیال کرتے تھے کہ خدا نے خورس کو تمام ممالک کی بادشاہت اسی فرض سے دی ہے کہ وہ یہودیوں کو بابل کی غلامی سے آزاد کرے اور ان کو ان کی سرزمین یروسلیم میں بسائے اور ان کے تباہ شدہ معبد کی تعمیر کرے۔ بادشاہ خورس نے [۲۳] ابراہیم میں بیت اللہ کی تعمیر کا حکم دیا اور یہ عمارت شاہ زار اسکے عہد حکومت [۲۴] ابراہیم میں تکمیل کو پہنچی۔ حضرت عزیر نے حضرت موسیٰ کی شہریت کو انورہ زندہ کیا۔ آپ کی پڑاؤ و کوشش سے بنی اسرائیل بت پرستی کے ظلمات سے نکل کر اپنے خدا کی عبادت کی پستی پہنچے گئے۔ شہر تیر

کا ۱۲۵۷ء ابراہیمی میں انتقال ہوا۔

**بنی اسرائیل کے ہم عصر عرب** - مذکورہ میانہ بنی اسرائیل کے ایک ہزار برس (۱۲۵۷ء سے ۱۵۴۳ء) ابراہیمی تک کی تاریخ کا خلاصہ ہے۔ اس دوران میں عربی قبائل بھی تاریحانہ حیثیت سے گناہ نہیں رہے۔ ان میں اود بنی اسرائیل میں کبھی تو غاصتا اور کبھی دوستانہ تعلقات برابر جاری رہے ہیں۔ اس کی شہادت یہودیوں کی کتابیں قدیم تاریخیں اور آثار قدیمہ والوہامہ نقوشہ دے رہے ہیں۔ حضرت موسیٰ اپنی قوم بنی اسرائیل کو طے کر جب مصر سے عرب کے بیابانوں میں داخل ہوئے تو جس قوم سے انھیں پہلے پہل سابقہ پڑا وہ مدین سے عرب تھے اور دشمنوں نے مدینوں سے لڑائی کی جیسا کہ نہ وہ مدینے موسیٰ کو فریاد کیا اور سارے مردوں کو قتل کیا اور بنی اسرائیل نے مدین کی عورتوں اور اودن کے بچوں کو اسیر کیا اور ان کی موشی اور بیٹھ بکری اور مال و اسباب سب کچھ لوٹ لیا۔ وہ ان کے سامنے شہروں کو جن میں وہ رہتے تھے اودان کے سب قلعوں کو بھونک دیا "گنتی بیٹے" ہم اس کے بعد بنو مدین ایک مدت تک مدین میں حکومت کرتے رہے مگر اس حکومت میں نہ تو پہلی ہی آیت بان تھی اور نہ انکی سی طاقت۔ بنو مدین کی اجتماعی بنیادیں بالکل کھوکھلی ہو گئیں تو اودمی جو حضرت اسحق کے بیٹے اودم کی اولاد تھے مدین پر قابض ہو گئے اور بنو مدین کا خاتمہ ہو گیا۔ حضرت ابوبیٹیمبرہ وفات ۱۲۵۸ء ابراہیمی) اسی دومی خاندان سے تھے۔ حضرت داؤد نے اودم کو فتح کر لیا تو بادشاہ وقت کا کم سن (۱۶ کا بد) کئی اودیوں کے ساتھ بھاگ کر مدین آیا پھر مدین سے فاران گیا۔ یہاں کچھ اور لوگوں نے بھی اس کا ساتھ دیا اودیہ راجے سب مصر گئے اور حضرت داؤد کی وفات تک مصر ہی میں رہے۔ جب حضرت داؤد کا انتقال ہو گیا تو ہمدفرون کی مدد سے پھر اودم پر قابض ہو گیا۔ اس کے بعد شاہ یہوداہ امصیاء کے طے تک بنو اودم کبھی نو خود مختار حکمران کی طرح اور کبھی یہوداہ کی باجگذار ریاست کی طرح اودم پر حکمران نظر آتے ہیں۔ امصیاء نے اودم پر چڑھائی کر کے داؤدی شہر میں اودیوں کو اپنی فاش شکست دی کہ سپر وہ سبھل نہ کئے دس ہزار آدمی مارے گئے اور دس ہزار گرفتار کئے جا کر پھاڑ کی چوٹی سے بچے ڈالے گئے ان کے پاؤ تخت سلع پر قبضہ کر لیا گیا اور اس کا نام یقتیل رکھا گیا۔ یہ تمام حالات سلاطین اور تواریخ کی پہلی اور دوسری کتابوں کے متفرق ابواب میں مذکور ہیں۔ اس کے بعد شاہ بابل بنو کہد نصر (نخت نصر) نے یہوداہ کے ملک پر چڑھائی کر کے اس کے بہت سامنے مقبوضات چھین لئے جن میں اودم بھی تھا جب مادہ یضہ میہ یا داولوں کے ماتوں بابل ولے تباہ ہو گئے تو حضرت اسمعیل کے بیٹے بنی لوط کی اولاد اودم اور مدین وغیرہ پر قابض ہوئے اور بنو اودم کی حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔ جس وقت حضرت سلیمان فلسطین اور شام پر بڑے ترک و اعتشاس کے ساتھ شہنشاہانہ حکومت کر رہے تھے اس وقت جنوبی عرب کے شاداب اور زفریہ ہوبہ بین میں سبا کی ایک ملکہ تخت نشین تھی جس کی حکومت شان و شوکت میں حضرت سلیمان کی حکومت سے کسی طرح کم نہ تھی۔ بین کے اس حکمران قبیلے کا نام سبا تھا جو قطان کے پوتے عبد الشمس کا لقب تھا۔ سبا کا ملک بین اور حضرموت کے صوبوں پر مشتمل تھا۔ ایک زمانے میں جب سبا نے بے حد ترقی کی تھی جدتہ کا

ایک ضلع اذینہ بھی اسی مملکت میں داخل تھا۔ سبکی حکومت ان تجارتی راستوں پر بھی قابض تھی جو بین اور حجاز سے شام کو جاتے ہیں۔ ان راستوں کے دونوں جانب ان کی نوآبادیوں کا ایک دماز سلسلہ تھا۔ قرآن میں ہے :-

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْئَلِهِمْ آبًا ذَا  
جَنَّتَيْنِ مَنَ تَيْمِيزُ بَيْنَهُمَا مِائِدٌ  
رَّزَقِي وَرَبُّكَ وَاشْكُرُوا لَهُ مَا بَدَدَهُ  
طَبِيبَةٌ ذُرِّيَّتٌ مَغْفُورٌ ⑤

البتہ سببا (کے لوگوں) کے لئے ان کے گھروں میں (قدرت)  
الہی کی نشانی تھی دو باغ تھے ایک داہنی جانب اور  
(ایک) بائیں جانب (پلپنے رب کی رخصی کھاؤ اور  
اس کا شکر کرو۔ تمہارا شہر عمدہ اور (تمہارا) رب بخشنے  
والا ہے ⑥

وَجَعَلْنَا آيَاتِهِمْ وَبَيْنَ الْقَوْمِ الَّتِي بَرَكْنَا  
فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا الشَّيْءَ  
سَيِّئًا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا أَوْبِنِينَ ④

ہم نے ان کے اور ان بستیوں کے درمیان جن میں ہم نے  
برکت دے رکھی تھی بہت سی بستیاں (آباد کر) رکھی تھیں  
جو پاس پاس (دکھائی دیتی تھیں اور ان میں منزلیں  
مقرر کر دی تھیں کہ ان میں رات دن امن سے چلو پھرو ④

پس سببا ۵۶

سببا کی مملکت میں بہت سی بڑی بڑی عمارتیں شاندار محلات۔ اور عالی شان قلعے تھے جن کی تعمیر حضرت سلیمان کے ہاتھ تختِ یروشلم میں بھی نہ تھی۔

سببا کا دار الحکومت شہر تاراب تھا۔ یہاں بادشاہوں نے بارش کا پانی روکنے کے لئے بڑی صنعت کے ساتھ مضبوط مضبوط بند بنوائے تھے۔ بارش کے بعد یہ بند بڑے بڑے تالاب بن جاتے تھے جن کا پانی کھیتوں اور باغوں کو سیراب کرتا تھا۔ تاراب کے سب سے بڑے بند کی دیوار کا طول ۵۰ فٹ اور عرض ۵۰ فٹ تھا۔ یہی وہ بند ہے جو سد تاراب کے نام سے مشہور ہے۔ اسی کی وجہ سے بند کے دونوں جانب سیکڑوں میل تک گویا جَنَّتَيْنِ مَنَ تَيْمِيزُ بَيْنَهُمَا مِائِدٌ ⑤

دو باغ تھے 'ایک داہنی جانب اور (ایک) بائیں جانب' ⑤

پس سببا ۵۶

سببا کی مملکت میں کثرت سے سونے چاندی اور جواہر کی کانیں تھیں اور اس کے سوا حق تعالیٰ اور نادر موتی اگلے تھے۔ حضرت داؤد تنہا کرتے تھے کہ سببا اور سببا کے بادشاہ (ان کے بیٹے کی) نذریں دینگے..... اور سببا کا سونا اسے دیا جائیگا ⑤ زبور ۷۲۔

اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ سببا کی حکومت اپنی شان و شوکت، دولت و ثروت، حرفت و تجارت، پیداوار و زراعت، تعمیرات و صنائع کی بدولت اس زمانے میں اپنا جواب نہیں دیتی تھی۔ حضرت سلیمان پہلے تو



اس حکومت کے وجود سے واقف ہی نہ تھے۔ جب ۲۰۰ کی زبانی یہ معلوم ہوا کہ

إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ  
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَمْ أُعْرَضْ عَلَيْهَا ④

میں نے ایک عورت کو ان پر (یعنی سب کے لوگوں پر) بادشاہی

وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّيْطَانِ  
وَمِنْ دُونِ اللَّهِ ⑤

تو حضرت سلیمان نے اس ملک کے پاس غلط بیجا

أَلَّا يَتَّقُوا اللَّهََ وَالَّذِينَ فِيهِمْ آيَاتُ ⑥

کہ تمہارے سرکشی نہ کرو اور مسلمان (یعنی فرمان بردار)

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑦

بن کر میرے پاس چلی آؤ ⑧ عجل منہ ۴۰۰

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑧

ملکہ بولی کہ اے سردارو! میرے (اس) محلے میں مجھے

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑨

اپنی رائے بیان کرو تاوقتیکہ تم شہادت نہ دو میں کسی

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑩

امر میں قطعی فیصلہ نہیں کیا کرتی ⑩

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑪

سرداروں! عرض کیا کہ ہم طاقتور اور بڑے رہنے

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑫

والے ہیں اور حکم کرنا آپ کا کام ہے تو آپ ہی دیکھ لیں

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑬

کہ حکم دیجئے ⑪

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑭

وہ) بولی بادشاہ جب کسی شہر میں (فاتحانہ) داخل ہوا

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑮

کرتے ہیں تو اس کو خراب اور وہاں کے معزز لوگوں کو

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑯

ذلیل کر دیا کرتے ہیں اور یہ بھی ایسا ہی کرینگے ⑫

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑰

اور میں ان کی طرف تحفے بھیج کر دیکھتی ہوں کہ اپنی کیا

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑱

جواب لاتے ہیں ⑬

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑲

پھر جب وہ (اپنی) سلیمان کے حضور میں حاضر ہوئے تو

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ⑳

سلیمانؑ کا کیا تم لوگ مال سے میری ادا کرنا چاہتے

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ㉑

ہو۔ سو جو کچھ جو خدا نے دے رکھا ہے وہ اس سے جو تم

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ㉒

کو دے رکھا ہے رکھیں بہتر ہے سو تم ہی اپنے اس

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ㉓

تحفے پر شاداب ہو۔ ⑭

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتُمْ فِي آيَاتِي  
مَا كُنتُمْ تَاطِعُونَ ㉔

اِنْجِعْ اِلَيْهِمْ فَلَمَّا اتَتْهُمْ نَجَّوْهُمْ  
لَا يَنْبَغُ لَعْنُهُمَا وَلَعْنُ رَبِّهِمْ  
فَمِنْهُمْ اِذْ لَوْ وَهْمٌ صَارِعُوْنَ ④

تم ان کے پاس لوٹ جاؤ پھر ہم شکر کے ساتھ وہاں پہنچے  
اور ان سے لشکر کا معاہدہ ہو سکیگا اور ہم ان کو وہاں سے  
ذلیل کر کے نکال باہر کریں گے اور وہ بہت رسوا ہو گئے ④

یعنی نمل ۴۷۔

معلوم ہوتا ہے کہ مکہ و سبائتیس نہایت سمجھ دار اور صلح پسند ملک تھی۔ حضرت سلیمان کے خط کے جواب میں  
اس امرا اور دوسرے سردار جنگ و جدال کے لئے ہر طرح آمادہ تھے مگر وہ نہیں جانتی تھی کہ حضرت سلیمان کو اپنے ملک پر  
حکم کرنے کا موقع دے گا۔ مشکل سوالوں سے اسے (یعنی سلیمان کو) آزمانے آئی اور بہت فوج اور تنزک اور احتشام کے ساتھ  
یہ وہاں داخل ہوئی اس کے ساتھ بہت سے ادب مند تھے جن پر خوشبو کی چیزیں بہت ماسونا اور بیش قیمت جواہر  
لے گئے تھے۔ (سلاطین کی یہی کتاب بک ۱۰ تواریخ کی دوسری کتاب بک ۱)

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا ابْتَغُوا بِيَدِيْ  
وَعَزَّيْتُمْ مَّا قَبْلُ اَنْ يَّاتُوْنِيْ مَسْلُوِيْنَ ⑤

(سلیمان نے) کہا کہ سر دارو! کوئی تم میں ہے جو مکہ کا تخت  
میرے پاس لے آئے پھر اس کے کہ یہ لوگ مطیع ہو کر میرے  
پاس آئیں ⑤

قَالَ عِفْرِیْتُ مِنْ نَّحْسٍ اَنَا اَتَيْنَاكَ  
بِهِ قَبْلُ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ  
وَابْقِ عَلَيْنَا اَقْوِيَّ اَمِيْنَ ⑥

(اسد پر) جنات میں سے ایک بول اٹھا کہ آپ کے اپنی جگہ  
سے اٹھنے سے پہلے میں تخت کو حضور میں لا حاضر کروں  
اور میں (اس کا سر کی) طاقت رکھتا ہوں اور امانت دار  
ہوں ⑥

قَالَ الَّذِي عِنْدَ عَلْمٍ مِنَ الْكِتٰبِ  
اَنَا اَتِيْتُكَ بِهِ قَبْلُ اَنْ يَّعْزِزَنِيْ  
اِلَيْكَ طَوْفَكَ فَلَمَّا رَاَهُ مُسْتَقَرًّا  
عِمْدَةً قَالَ هٰذَا مِنْ فَضْلِ  
رَبِّيْ تَسْلِيْلُوْنِيْ اَمْ اَسْأَلُوْا اَمَّا الْفَرَقُ ⑦

ایک شخص نے جس کو کتاب میں علم تھا بولا کہ آپ کی آنکھ  
جھپکنے سے پہلے میں تخت کو آپ پاس لے آؤں۔ (توجہ  
اسلیمان) اس (تخت) کو اپنے پاس موجود پایا تو بول  
اٹھے کہ تمہی میرے پروردگار کا فضل ہے تاکہ مجھ کو آڑ لے  
کہ میں اس کا شکر کرتا ہوں یا نا شکری کرتا ہوں ⑦

قَالَ تَكْرِيْ لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُوْا اَفْهَرَقًا  
اَمْ تَكُوْنُ مِنَ الَّذِيْنَ لَا يَهْتَدُوْنَ ⑧

(سلیمان نے) حکم دیا کہ مکہ (کو آزمانے) کے لئے اس تخت  
کا روپ بدل دو تاکہ ہم دیکھیں کہ وہ کچھ سوچہ بوجھ رکھتی  
ہے یا ان لوگوں میں سے ہے جو ہدایت نہیں پاتے ⑧

فَلَمَّا جَاءَتْ قَبِيْلَ اَهْكَذَا عَرْشُكَ ⑨

پھر جب (وہ) آئی تو اس سے پوچھا گیا کہ کیا آپ کا تخت

قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِيْنَا الْإِلْمَ  
 مِنْ تَلِيهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝  
 وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ  
 اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۝  
 ایسا ہی ہے۔ وہ بری یہ تو گویا وہی ہے اور ہم کو تو پہلے  
 سے علم حاصل ہو چکا تھا اور ہم مسلمان ہو چکے تھے ۝  
 اور وہ جو خدا کے سوا پڑستی تھی اس نے اس کو مسلمان  
 ہونے سے روک رکھا تھا، تحقیق وہ کافروں میں سے  
 تھی ۝ مع نمل ۴۷۔

بلقیس اگرچہ باہکے مشہور عالیشان محلوں کی رہنے والی تھی اور یروسلم کے شاہی محلات اس کی آنکھوں  
 میں کوئی وقعت نہیں رکھتے تھے، مگر حضرت سلیمان کے محل کے بوریں فرش نے اسے ایسا چمکے دیا کہ وہ اپنی ناویدگی  
 کا اہار کر بیٹھی اور پھر اصل حقیقت کا علم ہونے کے بعد اس کو اپنی عاجزی کا اقرار کرنا پڑا۔

قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا ذَاكَ  
 حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا  
 قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُهِرٌّ دُفِّنَ قَوْمًا بِرُوحِ  
 قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ  
 مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝  
 اس سے کہا گیا کہ آپ محل میں تشریف لے چلے۔ اس نے  
 دیکھا تو فرش کو پانی سمجھا اور اس میں سے گزرنے کے  
 لئے اس طرح پائینچے اٹھائے کہ اپنی پڈلیاں کھول  
 دیں۔ (سلیمان نے) کہا کہ تو محل ہے جس میں شبشبے بچے  
 ہیں۔ مگر کھانے کا کلمے میرے پروردگار میں نے اپنے نفس پر ظلم  
 کیا ہے اور اب سلیمان کے ساتھ اللہ رب العالمین کے

لئے اسلام لائی ۝ مع نمل ۴۷۔

**عالمگیر حکومتیں۔** پندرہویں صدی ابراہیمی یعنی حضرت مسیح سے پانچ سو برس قبل تک دنیا میں ہر جگہ چھوٹی  
 چھوٹی ریاستیں تھیں۔ کوی طاقتور رئیس و دو تین پڑوسی ریاستوں پر قابض ہو جاتا تھا تو بس اسی کا نام شہنشاہیت  
 تھا اور یہی رئیس شہنشاہ کہلاتا تھا۔ کبھی بابل نے اسور، سیریا اور فلسطین لے لیا، تو کبھی اسور نے بابل پر قبضہ کر کے  
 اس کو اپنی سلطنت کا صوبہ بنا لیا۔ حضرت سلیمان کی شہنشاہیت بھی شام اور فلسطین کی چھوٹی چھوٹی ریاستوں  
 پر مشتمل تھی۔ دارا (تاج پوشی ۱۲۶۲ ابراہیمی) پہلا شہنشاہ تھا جس نے ایک عالمگیر حکومت کی بنیاد ڈالی۔ وہ مادوں  
 کی نسل سے تھا اس کی بادشاہت اولاً نقطہ مادہ اور فارس پر مشتمل تھی لیکن رفتہ رفتہ بقول جوئیس انسیکلو پیڈیا  
 ”دارا نے فارس کی حکومت کو بہت وسعت دی اور اس کے حدود آرمینیا، کوہ قاف، وسط ایشیا میں توران اور  
 ہند تک پہنچا دیے۔ ہماری تحقیق ہے کہ یہی دارا بن اخیسوپرس ذوالقرنین تھا جس کا قصہ قرآن میں بیان ہوا  
 ہے۔ دارا کے بعد اس کے جانشین خورس نے حکومت فارس کی مغربی سرحد کو بحر متوسط کے ساحلوں تک وسعت  
 دے دی تھی۔

اس کے دو سو برس کے بعد یونان سے سکندر اعظم (متوفی ۳۲۳ء ابراہیمی) انصحر مصر شام، اسود بابل، فارس پر قبضہ کرتا ہوا ہندوستان میں داخل ہوتا ہے جو، جنگ یردنی مملکت سے بالکل آزاد تھا۔ یہودی ایک زلنے سے محکوم بن کر رہنے کے عادی تھے، بابل کی غلامی اور فارس کی محکومی کے بعد انھوں نے یونان کے بادشاہ کاخیر مقدم کیا۔ جب سکندر اعظم نے ۳۳۳ء ابراہیمی میں غازاکا محاصرہ کیا تو بروسل کے یہودیوں کا ایک وفد اس کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہودی قوم کی طرف سے انھما را طاعت اور وفاداری کا تحفہ لایا۔ سکندر کے اچھے سلوک اور برتاؤ نے ان یہودیوں کو اس کا ایسا گرویدہ بنایا کہ ان کی بہت بڑی تعداد سکندر کی یونانی فوج میں برضا و رغبت داخل ہو گئی۔ مصر پر سکندر کی فوج حملہ آور ہوئی تھی اس میں یہ وفادار یہودی بھی تھے۔ جب سکندر نے اپنی یادگار میں اسکندریہ کا شہر بنوا کر اس کو مصر کا دار السلطنت قرار دیا تو بنی اسرائیل جوق جوق اس میں آباد ہو گئے، شہر کا غالب حصہ انہی سے آباد تھا۔ یونان کے بغیر دم کی عالمگیر حکومت شروع ہوتی ہے۔ قیصر تراجن سے عہد (۹۸ء ابراہیمی) میں اس حکومت کا دائرہ اس قدر وسیع ہو گیا تھا کہ یورپ میں اطالیہ کے علاوہ اسپین، فرانسیس، برطانیہ، وسطی یورپ، قبرس اور یونان اسی حکومت کے صوبے تھے۔ سارا شمالی آفریقہ اور مصر بھی اسی کے ماتحت تھیں۔ خلاص عالمگیر حکومت کی شمالی حد ایشیا میں بحر اسود کے ساحل سے شروع ہو کر کوہ قاف کو قطع کر کے بحر کیا پسین کے ساحل پر ختم ہوتی تھی۔ یہی بحر بحر کیا پسین سے جنوب کی سمت آکر خلیج فارس اور دریائے فرات کو طے کر کے شام، فلسطین اور جزیرہ نمک سینا کو رومی حدود میں شامل کرتی ہوئی مصر کے حدود پر ختم ہوتی تھی۔ فقط جزیرہ نمک عرب اس عالمگیر رومی اقتدار اور تسلط سے بالکل آزاد تھا۔

قسطین اعظم (۳۱۲ء - ۳۳۷ء عیسوی) نے روم کے بجائے اپنی حکومت کا پایہ تخت قبرس کے اس مقام کو قرار دیا جہاں بعد میں اس نے اپنا نام شہر کی بنیاد ڈالی۔ اس کے بعد مشرقی رومی حکومت نے بڑی ترقی کی اور مغربی حکومت پر رفتہ رفتہ زوال آگیا۔ مشرقی حکومت اگرچہ بظاہر رومی حکومت تھی مگر حقیقت میں نظام حکومت کی باک، یونان کے ماتحت میں تھی۔ آبادی، قومیت اور زبان کے لحاظ سے بھی یونانی مصر غالب تھا۔

قسطین پہلا بادشاہ تھا جس نے عیسائی مذہب کو اختیار کر لیا تھا۔ اس سے پہلے حضرت عیسیٰ کے جو پیروکار بہت پیرو تھے وہ انصحر اور حیران چھپائے پھرتے تھے کہیں تو وہ "اصحاب کف" ہو کر پہاڑوں میں روپوش تھے کہیں جنگلوں میں پناہ گزیں اور جو اور بھی بد قسمت تھے وہ رومی حاکموں کے مظالم کا تختہ مشق بنے ہوئے تھے۔ قسطین کے عیسائی بن جانے سے حکومت کا مذہب بھی عیسائیت ہو گیا اور مشرقی یورپ نے بہت جلد اصطلاح لے لیا۔ یہاں کامر و جہنا مہب وہ مذہب نہیں تھا جس کی حضرت عیسیٰ نے تبلیغ کی تھی۔ قسطین کے وقت تین عیسائی مذہب مروج تھے۔ ایرین یعنی ایریمینہ کے پیروان کا عقیدہ تھا کہ حضرت مسیح کا درجہ خدا سے

کم ہے۔ سبیلیٹی۔ یہ تین مسادی خداؤں یعنی باپ، بیٹا اور روح القدس کے قائل تھے۔ تثلیثی۔ ان کا یہ خیال تھا کہ باپ، بیٹا اور روح القدس جدا جدا نہیں ہیں بلکہ تینوں ایک ہیں۔ ۳۳۰ عیسوی میں قسطنطین نے سنانی شہر میں جو قسطنطنیہ کے قریب واقع تھا کلیسہ کی ایک مجلس منعقد کی جس میں دو سو سے علماء بٹائے گئے تھے۔ اس مجلس میں ایرین عقیدے کا بانی ایرینیس بھی موجود تھا۔ کئی دنوں تک اس پر بحث ہوتی رہی کہ کونسا عقیدہ بہتر و قابل قبول ہے۔ بالآخر کثرت رائے سے سیراٹیدہ یعنی تثلیثی مذہب منظور کیا گیا اور شاہنشاہ قسطنطین کے حکم سے ہر طرف اعلان کر دیا گیا کہ بت لوگ یہی مذہب اختیار کریں۔ آج یورپ بلکہ تمام عیسائی دنیا میں یہی تثلیثی مذہب مروج ہے۔

چھ سوں صدی ابراہیمی یعنی چھٹی صدی عیسوی میں روم کی یہ عالمگیر سلطنت ٹکڑے ٹکڑے ہو گئی تھی اٹالیہ پر ایک وحشی قوم اٹروگاتھ کا قبضہ تھا، فرانس اور اسپین پر ویسیگات نامی وحشی قوم مسلط تھی، شمالی افریقہ بھی انہی وحشی قوموں کے دست تصرف میں تھا، روم کا تخت خالی پڑا ہوا تھا اور اس کا نام نہاد شاہنشاہ شہ تی حکومت کے صدر مقام قسطنطنیہ کے تخت کا برائے نام ہالک تھا۔ رومی دولت یونانی اقتدار کے پرے میں بالکل چھپ گئی تھی، ویران کی زبان یونانی تھی اور حکومت کے نظم و نسق کے مالک بھی یونانی سردار ہی تھے۔

ایران جو سکندر اعظم کے حملوں سے بالکل کمزور ہو گیا تھا اب موقع پا کر اس نے اپنی قوت کو جنبش دی اور اس کے ساسانی بادشاہ روم کی مشرقی حکومت کا مقابلہ کرنے لگے۔ بڑی بڑی لڑائیاں ہوئیں جن میں طرفین کے ہزاروں آدمی کام آئے۔ کبھی ایران کی فتح ہوتی تھی اور کبھی روم کی۔ ۳۶۳ عیسوی میں نسہ و دوم کی اولوالعزمیوں سے عراق سے لیکر دمشق، یرسلم اور مصر تک اس کے فتوحات کا بڑا لنگھا جو لگیا تھا اور وہ سمندر پار پہنچ کر پایہ تخت روم پر حملہ کرنے کی دھمکی دینے لگا۔ مگر دس برس کے فتوحات کی بدستیوں سے دفعتاً ہوا کا رخ بد گیا اور ۳۶۳ عیسوی میں ایران کو شہر نیہام میں زہر و موت شکست ہوئی۔ اس شکست نے ایران کی شاہنشاہیت کی بساط الٹ دی۔ فاتح رومی بھی اس طویل جنگ کے اثرات سے بچ نہ سکے۔ ان کے انجنز جبر بھی ڈھیلے پڑ گئے تھے، قیصر ہرقل نے شام اور ایشیا کے کونچک میں پھر از سر نو اپنا سابقہ اقتدار بحال کرنے کی متحدہ کوششیں کیں مگر سولے ناکامی کے کچھ بھی ہاتھ نہ آیا اور نہ پھر بھی وہاں اس کے اکھڑے ہونے قدم بہم سکے

**بت پرستی اور عیسائیت کا مقابلہ**۔ ایران، روم کا مذکورہ مقابلہ محض دو حکومتوں کا مقابلہ نہ تھا۔ یہ مقابلہ مشرق اور مغرب، بت پرستی اور عیسائیت کا مقابلہ تھا۔ اس سے پہلے بادشاہ اور دیوتا برابری کا درجہ رکھتے تھے۔ ایران اور مصر کے بادشاہوں کی طرح رومن قیصر بھی اپنی پرستش کرواتے تھے۔ اس لئے میں روم کے بادشاہ ترقی کرتے کرتے ڈیویوسینر یعنی خدا قیصر بن گئے تھے۔ قسطنطین کے عیسائی ہو جانے کے بعد فقط فارس کے حکمران ہی دیوتا بادشاہ کی حیثیت رکھتے تھے۔ جب شاہنشاہ جستینین (۵۲۷-۵۶۵ء) نے آئینہ

کے دستہ بند کروائے تو یونان کے تقریباً تمام بت پرست حکمرانوں نے وٹاں سے ہجرت کو کے خسرو کے دربار میں پناہ لی۔ جب شاہ ایران نے یرواسلم پر چڑھائی کی تو وہ بیت المقدس سے وہ صلیب اٹھائے گیا جس کی نسبت عیسائیوں میں یہ روایت تھی کہ حضرت عیسیٰ اسی صلیب پر چڑھائے گئے تھے۔ جب ہرقل کے مقابلے میں خسرو نے شکست فاش کھائی تو پھر یہ صلیب رومیوں کے قبضے میں آگئی۔

فارس نے گیارہویں صدی ابراہیمی میں زردشت کا مذہب اختیار کر لیا تھا۔ سولہویں صدی ابراہیمی میں دارا (ذوالقرنین) نے اس کو حکومت کا مذہب بنا کر چکا دیا۔ کچھ عرصے کے بعد زردشت کی کتاب ژند پس پشت ڈال دی گئی اور متھراس دیوتا کی جو سوچ کا تمثیل تھا پرستش ہونے لگی اور زردشت کے مذہب کے بجائے متھراس کا مذہب قائم ہو گیا۔ ششہ عیسوی میں حکومت مدیہ کے پرانے دارالسلطنت آبتنا میں مانو پیدا ہوا جس نے عراق کے صدر مقام نیفون میں قیلم حاصل کرنے کے بعد ایران کے مذہب کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا تھا۔ مانو نے ایرانی مذہب میں موسوی اور عیسوی مذہب کے بہت سے عقائد اور رسوم کو شامل کر کے اس کو ایک بحون مرکب بنا دیا۔ ایران کے اس مصلح دین نے ترکستان، ہندوستان اور چین کا سفر کر کے وٹاں بھی اپنے مذہب کی اشاعت کی۔ عراق واپس آکر مذہب کی تبلیغ کر رہا تھا کہ بادشاہ وقت نے ششہ عیسوی میں اس کو صلیب پر کھچوا دیا اور اس کے مذہب کا خاتمہ کر دیا۔

غرض کہ فارس اور روم کا مذکورہ مقابلہ بت پرستی اور عیسائیت کا مقابلہ تھا۔ حجاز کے عربوں کو جو یقین کے ساتھ کوئی قومی ہمدردی نہیں رکھتے تھے اس زبردست مذہبی مقابلے سے گہری دلچسپی تھی۔ ان کو ایرانیوں کی فتح سے خوشی ہوتی تھی اور شکست سے ملال کیونکہ اس وقت یہ خود بھی زیادہ تر بت پرست تھے۔ جزیرہ نما عرب میں یمن کے لوگ حبشہ کی اطاعت قبول کر کے عیسائیت کا دم بھرنے لگے تھے مگر اب وہ بھی ایران کے زیر حکومت تھے۔ ہر جگہ بت پرستی کا عام رواج تھا۔ خود خانہ کعبہ اس وقت دنیا بھر کے بتکدوں میں سب سے بڑا بت خانہ بنا ہوا تھا جس کے گرد تین سو سالہ بت نصب تھے۔

ایرانی اور رومی دونوں اپنی ساری طاقت ایک دوسرے کے مقابلے میں خرچ کر چکے تھے اب ان میں سے کسی میں بھی جہاں بانی کی قدرت اور طاقت باقی نہیں رہی تھی۔ اگر ایک حکومت کسی قدر بننا لاپنے کی بعد جان توڑ کوشش کر کے اپنے دشمن سے اپنی پھٹی شکست کا بدلہ لینے میں کامیاب بھی ہو جاتی تھی تو اس میں اتنی قوت باقی نہیں رہتی تھی کہ وہ اپنی اس کامیابی کو برقرار رکھ سکے۔

ساتویں صدی عیسوی کے یہ حالات اس کے متقاضی تھے کہ ایک اور میسر ہی طاقت پیدا ہو جو کثرت پرستوں اور تنلیت کے مدعیوں کو ٹھکانے لگا کر حقیقی امن و امان قائم کرے۔ حضرت ابراہیم نے نروود کو دعوت تو حید دی لیکن بد بخت نے یہ سعادت قبول نہ کی تو حضرت ابراہیم کو اپنے گھر والوں کے ساتھ بابل سے ہجرت کرنی پڑی حضرت

موسیٰؑ نے فرعون، اور اوس کی قوم کو توحید پرستی کی طرف بلایا، اس گمراہ نے بھی انکار کر دیا تو حضرت موسیٰؑ کو اپنی قوم کے ساتھ مصر چھوڑنا پڑا۔ حضرت سلیمانؑ بادشاہ بھی تھے اور پیغمبر بھی۔ آپ نے موسوی مذہب کو مقبول عام تو بنادیا مگر یہ قبولیت فقط بنی اسرائیل میں محدود تھی کسی اور قوم نے اس کو اختیار نہیں کیا۔ حکومت کے زوال کے ساتھ ہی موسوی مذہب بھی زوال آ گیا۔ زردشت کے مذہب کو دارا کی سرپرستی نے حکومت کا مذہب بنا کر اس کی بنیاد میں مضبوط کر دی تھی، مگر انقلاب حکومت نے اس عمارت کو ڈھادیا۔ ہندوستان میں بدھ مذہب نے اس وقت ترقی کی جب ہندوستان کے پہلے شہنشاہ اسو کہ نے حکومت کے ذریعے اس کی تبلیغ کروائی۔ جب یہ حکومت مٹ گئی اور ہر طرف برہمنوں کا تصرف ہو گیا تو بدھ مذہب کو ہندوستان سے جبراً رخصت ہو جانا پڑا اور یہ مذہب یہاں سے اس طرح غائب ہو گیا کہ گویا کبھی یہاں تھا ہی نہیں۔ اگرچہ چین اور جاپان کی حکومتیں اس کو اپنے دامن اعتقاد میں پناہ نہ دینیں تو وہ مغربی مذہب سے بالکل محو ہو جاتا۔ یہ شہنشاہ قسطنطین کا بہت بڑا احسان ہے کہ یورپ میں عیسائیت کا بول بالا ہوا اور نہ یہودیوں نے تواضع میں کبھی کے قدم بنے ہی نہیں دسے تھے۔ فرض کہ مذہب کی یہ بھول بھلیاں اور گمراہیوں کا یہ زور و شور ایک عظیم انقلاب کا خواہاں تھا۔ خدا کی سنت دیرینہ بھی اسی کی مقتضی تھی کہ ایک ایسا پیغمبر مبعوث کیا جائے جو بادشاہان وقت ہر قہر اور خسرو کو توحید الہی کی دعوت دے اور نہ ماننے کی صورت میں وہ اور اوس کے پیروان گمراہ حکومتوں کی بساط الٹ دیں یہاں تک کہ فتنہ ناپید ہو جائے اور دینِ خدا ہی کا رہے۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَكْفُرُوا يَفْضَحْ  
لَهُمْ مَا قَدْ سَكَفَ وَاِنْ يَعُوْذُوْا فَاذْهَبْ  
مَضَتْ سُلُوكُ الْاَوَّلِيْنَ ①

پچکا ہے (دی ان کے نتیجے میں بھی بڑا جائیگا) ①  
وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَّ  
يَكُوْنَ الدِّيْنُ كُلُّهُ لِلّٰهِ ②

کفر کا فساد ناپید ہو جائے اور دین سب خدا ہی کا ہو ②

بیچ انفال ۸۸۔

**ملک عرب اور قوم عرب کی مزینیت۔** اب سوال یہ ہے کہ اس مقصدِ عظیم کی تکمیل کے لئے ملک عرب اور قوم عرب کے انتخاب میں کیا خصوصیت تھی؟

ہم نے اوپر یہ بیان کر دیا ہے کہ جغرافیائی حالات کے لحاظ سے عرب کا ملک دنیا کے ٹھیک ٹھیک وسط میں واقع ہے اور شہر کہ نافِ عالم ہے۔ سیلابِ نوح کے بعد جب نئی دنیا آباد ہوئی تو تمام سامی قوموں کا اجتماعی مرکز جزیرۃ العرب ہی تھا۔ اور اسی سرزمین سے قومیں نکل نکل کر ادھر ادھر پھیل گئیں۔ پہلے پہل دنیا کا یہی

خط تہذیب و تمدن کے آفتاب کا مطلع، تناؤ اور پھر سامے عالم نے اسی سے کسب ضیا کر کے وحشیانہ زندگی کی تاریکی سے نجات پائی۔ حضرت فتن کے بعد سب سے پہلے جو پیغمبر پیدا ہوئے وہ حضرت عیسیٰ اور حضرت صالح تھے ان پیغمبروں کا مسکن اور ایراد تبلیغ اسی عرب کے صحرا تھے۔ خدائے واحد کی پرستش کے لئے پہلا بیت اللہ جو تعمیر کیا گیا، جہاں اس کے مقدس معمار حضرت ابراہیم نے توحید کی منادی کی اور جہاں تقریباً چار ہزار برس سے برابر ہر سال خدا کے پرستار لاکھوں کی تعداد میں حج ہو کر اس مقدس معمار کی منادی کو لبیک کہتے ہیں وہ اسی ناب زمین یعنی مہمیں ہے۔

اس وقت جب جزیرۃ العرب کے تمام ممالک بیرونی تسلط میں تھے، شام اور فلسطین پر رومیوں کی حکومت تھی، عراق اور یمن، ایرانیوں کے قبضے میں تھے تو نقطہ حجاز ہی ایک ایسا ملک تھا جو غیرہوں کے ناپاک پنجہ تسلط سے بالکل آزاد تھا۔ ان تمام حالات و واقعات کے لحاظ سے دنیا کے تمام ممالک میں حجاز ہی بڑھکرا اور دنیا کے تمام شہروں پر، مکہ سے بہت کوئی اور مقام ایسا نہ تھا جو ظہورِ قدسی کے لئے بالکل موزوں اور مناسب ہوتا۔

عرب کی قوم اگرچہ زیادہ ترب پرست اور مشرک تھی، مگر وہ لوگ نیم وحشی یا نارتہیت یافتہ نہ تھے۔ خدا نے ان کو وہ سب جوہر عطا کئے تھے جو بہترین انسانوں کا خالصہ ہوا کرتے ہیں۔ ہمت، شجاعت، بردباری، غیرت اور حمیت میں وہ فردِ قیہ تو وضع داری، خوش خلقی، صداقت، انولی، شوش، معافی اور مہمان نوازی میں آپ اپنی نظیر تھے آزادی ان کے ریشہ، ریشے میں کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ تمام دنیا میں ان کی آزادی ضرب المثل تھی اور تمام قومیں ان کی آزادی کا لوہا مانتی تھیں۔ ساری دنیا ان کی ہمت و شجاعت کی جولا نگاہ تھی۔ بابل اور مصر میں انھوں نے ایک دراز عرصے تک حکومت کی تھی اور پھر جب ان ملکوں نے ان کے دوبارہ طاقت حاصل کر کے ان سے اپنے کھوئے ہوئے تخت واپس لے لئے تو عرب بجائے اس کے کہ وہاں پر محکوم ہو کر رہتے سب کے سب اپنے وطن کو واپس آ گئے۔ ان کے لہجہ پر کبھی اسی بیرونی بادشاہ نے حکومت نہیں کی۔ یمن نے جو کبھی ایک آدھ بار یہ مجبوری شہ یا ایران کی اطاعت قبول کر لی تھی تو یہ فقط چند روزہ اطاعت تھی اور پھر بہت جلد موقع پا کر وہ آزاد ہو گیا۔ غرض جو لوگ کی سمیت کی شان ہی کچھ ایسی تھی کہ وہ کسی اجنبی کو اپنے پیٹھے پر ہاتھ رکھنے ہی نہیں دیتے تھے۔

بابل، اسور، شام، فلسطین، مصر اور یونان والوں کی آنا دانہ ہستی بالکل مٹ چکی تھی، صدیوں کی حکومت نے ان لوگوں کے حوصلوں کو پست بلکہ پست تر بنا دیا تھا، ایران اور روم کی فوجوں نے تو ان کی یہی سہی آبرو کو اور بھی خاک میں ملا دیا تھا۔ اس وقت آنے والے انقلابِ عظیم میں کامل جرات، شجاعت اور استقامت کے ساتھ اپنے دل و دماغ اور دست و بازو سے دنیا کی کاپا پٹ دینے کے قابل اگر کوئی قوم تھی تو وہ فقط عربوں کی قوم تھی جس میں اس



عظیم الشان مقصد کی تکمیل کی تمام صلاحیتیں موجود تھیں وہ آزاد تھی، طاقتور تھی، جری تھی اور بالکل تازہ دم تھی، فقط ایک تحریک اور اشتعال کی ضرورت تھی جو اس قوم کے فطری جذبات کو متحرک کر کے شعلہ کرنے ایک رہنما کی احتیاج تھی جو ان کو صحیح راستے پر لگائے اور اس انقلابِ عظیم میں پیشکش نہ دے۔

**کلام الہی اور عربی زبان**۔ مذہب، علم اور حکمت کی اشاعت کا زبان ہے۔ اگر کسی زبان میں اندیشہ کے اظہار و اشاعت کی واقعی صلاحیت نہ ہو تو وہ کبھی علمی زبان بن نہیں سکتی۔ دنیا میں پانچ زبانیں ہیں جو اہماتِ الہیہ کے اظہار کی ہیں کیونکہ انہی سے آجکل کی بہت ساری مروجہ زبانیں پیدا ہوئی ہیں۔ آج کوئی نہیں جانتا کہ مصر اور بابل کی اصل پرانی زبانوں کی صورت کیا تھی اور ان کا لب و لہجہ کس قسم کا تھا۔ ایران کی اصلی ساتھ زبانیں بالکل موقوف ہو گئیں ان ساتوں نے فقط ایک بیٹی چھوڑی تھی جو زندہ پائندہ وراثت کے فائدہ پیہر میں اپنی بنا ہی اور برہدی کا رونار رہی ہے، کیونکہ عربی زبان کے اختلاط اور اثر پذیر ہونے کی اس قدر تنہا، بہت کر دی ہے کہ آج وہ بڑی مشکل سے پہچانی جاتی ہے۔

حضرت یسماں کے زمانے کے بعد عبرانی زبان، یونانی زبان، بابل کی قید میں بنی اسرائیل کی زبان عبرانی سے نکال دی ہو گئی۔ حضرت عزیر اور حضرت دانیال (آئینوں کے کئے جسے کالہی زبان بھی کہتے تھے) بنی اسرائیل کے بابل سے واپس آنے کے بعد جب یہود اہم پر یونان کا تسلط ہو گیا تو ان یونانی زبان نے اپنا عمل دخل کر لیا۔ یہودی اگرچہ آپس میں یونانی کے علاوہ عبرانی زبان بھی بولتے تھے مگر وہ تدریجاً کی بھرائی نہیں تھی بلکہ وہ عبرانی تھی جو اہم زبان کے الفاظ کا ایک مخلوط مجموعہ تھی۔ سنہ قبل مسیح میں مقامِ سکندر یہودیوں کی تباہی و تباہی کے آثار میں تباہی کر دی گئیں۔ یہ ترجمہ شہرِ اسکندر کی ہابری مدد سے ہوا تھا اس لئے اس کو سپرواجنٹ یعنی سہونی کہتے ہیں۔ اسی ترجمے نے اصلی عبرانی کتابوں کی جگہ پرانی اور اب بھی یہودیوں کے پاس یہی ترجمہ اصل کتابوں کا قائم مقام ہے۔

حضرت عیسیٰ مسیح یہودی النسل تھے۔ آپ کی زبان آرمک تھی اور غالباً اسی زبان میں وعظ بھی فرمایا کرتے تھے۔ آپ عبرانی اور یونانی سے بھی اچھی طرح واقف تھے مگر اس کا پتہ نہیں چل سکتا کہ کس زبان میں آپ پر وہی نازل ہوا کرتی تھی۔ انجیل آپ کے زمانے میں مرتب نہیں ہوئی تھی آپ کے تیس برس بعد موجودہ چار انجیلیں تصنیف ہوئیں تو وہ بھی غیر قوم کی زبان یعنی یونانی میں ان کو حضرت عیسیٰ کی قومی یا داری زبان کا لباس نصیب نہیں ہوا۔

ہند کی شکت اور روم کی لاطن یہ دونوں زبانیں اب فقط پرانی کتابوں ہی میں پائی جاتی ہیں اب یہ زائیں نہ بولی جاتی ہیں اور نہ ان میں کوئی کتاب لکھی جاتی ہے۔

تریک یعنی یونانی زبان اگرچہ زندہ ہے مگر اس کے بولنے والے نہ پتہ میں آتے ہیں۔ ان کے علاوہ عربی اور سانسکریٹ بھی بولنے والے کم ہیں۔

پشیر فز پارہ بن چکا تھا۔ سنسکرت اور لاطن کی طرح کلاسیکل گریک بھی اب فقط مدارس میں صرف دماغی ورزش کے لئے سلجائی جاتی ہے۔ یہ کلاسیکل گریک موجودہ گریک سے بالکل مختلف ہے اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کو اس سے کوئی سروکار نہیں۔

ان پانچ اہمات الائنہ میں فقط ایک عربی زبان ہی ایسی زبان تھی جو اس وقت یعنی پچیسویں صدی ہجری میں مضبوط بننے پر "مَلِكُ الْمَلِكِ الْيَوْمَ" کا ڈنگ بجا رہی تھی۔ اہل عرب کو جس طرح اپنی شجاعت پر فخر تھا اسی طرح وہ اپنی زبان پر بھی نازاں تھے۔ وہ فصاحت و بلاغت کو فضیلت اور امتیاز کا معیار سمجھتے تھے۔ اور جس شخص میں یہ جوہر نہیں ہوتا تھا اس کو وہ نہایت ہی حقارت کی نگاہوں سے دیکھا کرتے تھے۔ ان کو اپنی زبان کی فصاحت و بلاغت پر اس قدر ناز تھا کہ وہ دوسروں کو اپنے مقابلے میں بختم مینے گننے بے زبان سمجھتے تھے۔ عربوں میں قریش کی رجس میں پیغمبر آخر الزماں (صلی اللہ علیہ وسلم) پیدا ہوئے تھے، اور قبیلہ بنی سعد کی (رجس میں) آپ کی بہ درخشش ہوئی تھی، زبان سب سے بہتر تھی، فنِ شاعری کو عربی کے ملک میں کمال حاصل ہوا۔ عرب کا بچہ بچہ فصیح البیان شاعر تھا۔ عرب میں ہر سال کی میل جگتے تھے جہاں ملک کے گوشے گوشے سے لوگ آکر جمع ہوتے، اور اپنی فصیح البیانی کے نمونے دکھاتے تھے، جس نظم کو قبولیت کا متمن ٹھہرا جاتا تھا وہ اتحادی اور چیلنج کے طور پر خانہ کعبہ کے دروازے پر لٹکا دی جاتی تھی، پیغمبر آخر الزماں (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پشت کے وقت اس قسم کے سات فصیح خانہ کعبہ پر لٹکے ہوتے تھے۔ "سبب مملکت کی" بہ تشبیہ یہی ہے۔ غرض کہ اس وقت ہر لحاظ سے عربی زبان ہی ایک ایسی زبان تھی جو وحی الہی کی عام تبلیغ کا ذریعہ ہے۔ کہنے پر طرح موزوں اور قابل تھی۔ عربی زبان اپنی دوسری زبانوں کی طرح مردہ نہیں ہو گئی تھی۔ عربی زبان کے سبب سے زیادہ ہے۔ اب تک عربی زبان کے ذریعے سے جس قدر علوم و فنون کی اشاعت ہوئی ہے۔ وہ کسی اور زبان کے ذریعے سے نہیں ہوئی۔ یونانی علوم کے مردہ اجسام کو عربی زبان ہی نے زندہ کیا تھا۔ درج دنیا ان سے بالکل محروم رہ جاتی۔ اس وقت جو یورپین زبانیں علوم و فنون سے مالا مال دکھائی دے رہی ہیں تو یہ ان کی کل پچھلے دو سو برس کی کمائی ہے۔ ورنہ اس سے پہلے ہر قسم کے علوم و فنون کا مخزن اور معدن فقط عربی زبان ہی تھی

قرآن تمام الہامی کتابوں کا جامع اور محافظ ہے

وہ مذہب جس کی حضرت ابراہیم جیسے مقدس معمار نے بنیاد ڈالی تھی جس پر قرآن نے قانون اور شریعت

کی عمارت قائم کی تھی جس پر حضرت داؤد اور حضرت سلیمان نے سیاست اور عدالت کے نقش و نگار بنائے تھے اور جس کو حضرت سیدنا عیسیٰ نے حکمت کے جوہر سے جلا دی تھی اس مذہب، اس قانون، اس سیاست اور اس حکمت میں قرآن نے ابدی روح چھونک دی اور اس کو درجہ تکمیل کو پہنچا دیا۔ قرآن تمام الہامی مذاہب کی الہی کتابوں اور ان کے پیچھے عقائد کی نہ صرف تصدیق کرتا ہے بلکہ ان کا محافظ بھی ہے۔ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا  
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا  
عَلَيْهِ ۚ (۵) ج مائدہ ۱۱۴۔

اور ہم نے تمہاری طرف کتاب حق کے ساتھ اتاری  
ان (تمام کتابوں) کی تصدیق کرتی ہے جو اس سے  
پہلے کی ہیں اور وہ ان (تمام کتابوں) کی مہینہ دینے  
محافظ ہے (۵) ج مائدہ ۱۱۴۔

جو باتیں انسان کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے ڈھائی ہزار برس تک تمام پیغمبروں پر درجہ بدرجہ اترتی رہیں وہ سب کی سب قرآن میں جمع اور محفوظ ہیں۔

آئینہ ماروئے تراکس پذیرا ست،  
رستے نہ بنایم کہ تو آئینہ نہ نسالی

اس لئے قرآن تمام اعلیٰ الہامی کتابوں کا تصدیق کرنے والا اور محافظ ہے۔ قرآن کے نازل ہونے کے بعد پھر کسی کتاب کی ضرورت باقی نہیں رہی کیونکہ قرآن نے انسان کی ہدایت اور رہنمائی کی ان تمام باتوں کو جو اعلیٰ کتابوں میں نام نہاد تھیں مکمل بنا کر رکھ رکھا ہے۔ اس لئے ایسا کامل اور آخری ضابطہ اور نظام پیش کر دیا ہے جس میں قیامت تک کسی قسم کی کمی یا زیادتی ممکن نہیں رہی وہ ہے کہ اس مکمل قانون کے آگے تمام اگلے نام نہاد ضابطے معطل ہو گئے۔

## فضائل قرآن

فضیلت کی پہلی اور سب سے بڑی وجہ قرآن کی حکمت ہے۔ قرآن میں بہت سی باتیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے وہ تمام کتابوں سے چاہے وہ الہامی ہوں یا غیر الہامی، افضل ہے۔ فضیلت کی بڑی وجہ یہ ہے کہ قرآن حکمت یعنی عقل و دانش کی باتوں کا مخزن ہے۔ اسلام کی بنیاد ہی علم و حکمت پر رکھی گئی ہے قرآن میں ایک بات بھی ایسی نہیں ہے جو عقل کے خلاف ہو یا جس کے سمجھنے سے عقل انسانی قاصر رہے۔ قرآن حکیم بار بار لوگوں سے کہتا ہے کہ غم نہ کرو، فکر نہ کرو، اور عقل سے کام لو جو پورا پورا شاو ہے:-

كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ ۚ  
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۰)

اس طرح نہ سمجھا رہے لئے اپنی آیتیں حوالہ کھول کر  
باجائز نہ تالو غور و فکر کرو (۱۰) سید بقرہ ۸۔

كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٤﴾  
اس طرح خدا اپنی آیتوں کو کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم سمجھو ﴿٤﴾ (یع بقرہ ۸۷)۔

فَإِنْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٥﴾  
ہم اپنی آیتیں صاف صاف بیان کر دی ہیں اگر تم عقل رکھتے ہو (تو سمجھو) ﴿٥﴾ (یع آل عمران ۸۹)۔

فَأَقْصِرْ صِرَافَ قَبْضِكَ أَفْصَحَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٥﴾  
(اے محمد) تم (ان لوگوں) یہ عادت بیان کر د تاکہ وہ غور (د فکر) کریں ﴿٥﴾ (یع اعراف ۳۶)۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ ﴿٥﴾  
غور کرنے والے لوگوں کے لئے ہم اسی طرح اپنی آیتوں کی تفصیل کیا کرتے ہیں ﴿٥﴾ (یع یونس ۴۹)۔

قرآن میں جہاں جہاں خدا نے اپنی قدرت کی نشانیاں بیان کر کے لوگوں کو عبرت دلانی ہے وہاں خدا کا کلام عموماً اس جیسے پر ختم ہوا ہے :-

إِنِّي فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ ﴿٥﴾  
خود کرنے والے لوگوں کے لئے اس میں نشانیاں ہیں ﴿٥﴾

یع رعد ۴۰- ﴿٥﴾ اور ﴿٧﴾ نمل ۶۷- ﴿٥﴾  
روم ۸۴- ﴿١﴾ (یع زمرہ ۵- ﴿٢﴾ (یع جاثیہ ۶۳-

بعض بعض جگہ خدا کا اسی قسم کا کلام اس جیسے پر ختم ہوا ہے :-

إِنِّي فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ ﴿٥﴾  
اس میں عقل سے کام لینے والے لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں ﴿٥﴾ (یع رعد ۴۰- ﴿٥﴾ نمل ۶۷- ﴿٥﴾ نمل ۶۷-

عام طور پر جب یہ کہا کرتے ہیں کہ مذہب کے معاملے میں عقل کو دخل نہیں ہر اس چیز کو جو دین سے متعلق ہو بلا چون و چرا مان لینا چاہئے۔ مگر اس کے برعکس قرآن بار بار اپنے مخاطبوں سے اپیل کرتا ہے کہ وہ اس کے بیان پر غور و فکر کریں اور اس کے سمجھنے میں عقل سے کام لیں۔

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِشُوا خِرَافٍ ۚ  
اللَّهُ وَ لَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَتَوَلَّى  
لَكُمْ إِنِّي مَلَائِكَةٌ إِنَّا أَتَمُّ الْوَاكِلُونَ  
إِنِّي قُلْتُ لِمَنْ يَشَاءُ لَمْ يَكُنْ لِي  
وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥﴾  
(اے محمد) ان لوگوں سے (کہو کہ میں نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب جانتا ہوں اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں۔ میں تو اسی کی پیروی کرتا ہوں جو تم پر وحی ہوتی ہے کہو کہ کیا (عقل کا) اندھا اور آنکھ والا (یعنے صاحب بصیرت) برابر ہو سکتے ہیں؟ تو پھر تم کیوں غور نہیں

کرتے ہو؟

کرتے ④ ۱۱۱ انعام ۳۵۔

قرآن کی یہ حکمت بصری تعلیم انہی لوگوں کے دانشمندانہ ہوتی تھی جو عقل اور سمجھ رکھتے تھے۔ خدا نے ایسے لوگوں کی تعریف اس طرح بیان کی ہے :-

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ  
اِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ  
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ①

بیشک آسمان اور زمین کی پیدائش میں اور رات اور دن کے آنے جانے میں عقل والوں کے لئے بہت سی نشانیاں ہیں ①

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ  
فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا  
مَا خَلَقَهُنَّ بَاطِلًا ②

جو کھڑے اور بیٹھے اور لیٹے خدا کو یاد کرتے اور آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں غور کرتے (اور کہتے ہیں) کہ  
اے ہمارے رب تو نے اس کو بیکار نہیں پیدا کیا ②

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا وَيُنَادُّونَ  
بِالْإِيمَانِ أَنْ هَٰؤُلَاءِ لَمَّا مَنَّا ③

اے ہمارے رب ہم نے ایک منادی کرنے والے کو سنا کہ لوگو!  
تو باور بند ایمان کی طرف بلا رہا تھا کہ لے لے لے لے  
ایمان لاؤ تو ہم ایمان لے آئے ③

قرآن کے نازل کئے جانے کی ایک غرض یہ بھی تھی کہ لوگوں میں اس کے ذریعے سے غور و فکر کا وہ پیدا ہو جیسا کہ ارشاد ہے :-

وَكَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا  
فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ  
أَفَنَجِدُهُمْ كَذِبًا ④

ہم نے اس کو عربی زبان کا قرآن اتارا ہے اور اس میں  
طرح طرح پر ڈراوسے سنائے ہیں تاکہ لوگ پرہیزگار بنیں  
کہیں یا اس کے ذریعے سے ان میں غور و فکر کرنے کی عادت

پیدا ہو ④ ۱۱۱ طہ ۲۴۔

تھوڑے ہی دنوں میں قرآن کی تعلیم کا یہ اثر ہوا کہ ہر ایک گھر میں خدا کی آیتیں اور حکمت کی باتیں بیان کی جانے لگیں اور ہر جگہ اسی کا تذکرہ ہونے لگا۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے :-

وَأَذْكُرَنَّ مَا يَشْكُرُ فِي بَيْتِكَ مِنَ  
الْبَيْتِ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ⑤

تمھارے گھروں میں جو اللہ کی آیتیں اور حکمت کی باتیں  
پڑھی جاتی ہیں ان کو یاد رکھو ⑤ ۱۱۱ احزاب ۹۲۔

خدا نے اپنی آیتوں پر جسے وہ قرآن کے جیسا نہ جگے ہوں یا اس کی قدرت کی نشانیاں غور و فکر کرنے والوں کو اگر صاحب عقل و بصیرت کہے تو کافروں کی بھی یہ تعریف بیان کی ہے کہ وہ

صَمَّ بَكَ عَنَّا قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۵﴾ بہرہ ہیں گوئے ہیں اندھے ہیں اسنے عقل سے کام

نہیں لے سکتے (۵) سچ بقرہ - ۸ -

إِنَّا نَسْرَأُكَ وَآبَ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمَّةُ ﴿۶﴾ کچھ شک نہیں خدا کے نزدیک تمام جانداروں میں بدتر  
الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ ﴿۷﴾ وہ بہرہ گوئے ہیں جو عقل نہیں رکھتے (۷) سچ انفال

فضیلت کی دوسری وجہ قرآن کی فصاحت و بلاغت ہے۔ نصیحت کی باتیں نواہ تیس ہی تھیں اور حرکت کیوں نہ ہوں مگر وہ اس وقت تک مقبول عام نہیں ہو سکتیں جب تک ان میں فصاحت و بلاغت کی ایسی کوپا چاشنی نہ ہو جس کی وجہ سے سامعین کے دل خود بخود ان باتوں کی طرف مائل ہو جائیں۔ یہ خوبی قرآن کی باتوں میں اس غایت درجے کی ہے کہ دنیا کا اچھے سے اچھا فصیح و بلیغ کلام اس کو لگا نہیں کھا سکتا۔ یہی وجہ کہ قرآن کی یہ خوبی اس کے اعجاز کا سبب بن گئی ہے۔ اس کا مفصل بیان اعجاز قرآن کی بحث میں آئیگا۔

فضیلت کے اور وجوہ - قرآن کی فضیلت کے اور دو مہر جوہ نسب دیتے ہیں :-  
قرآن حق ہے۔

تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴿۱﴾ یہ کتاب کی آیتیں ہیں اور تمھارے پروردگار کی طرف سے جو تم پر اترا ہے وہ حق ہے (۱) سچ رعد - ۷۰ -

بشارت اور ہدایت ہے۔

تِلْكَ آيَاتُ الْفُرْقَانِ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿۲﴾ یہ قرآن امام فہم کتاب کی آیتیں ہیں۔

هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۳﴾ ایمان والوں کے لئے ہدایت اور بشارت است (۳)

سچ نمل - ۴۷ -

نصیحت ہے۔

وَلَقَدْ يَمَنُّونَا الْقُرْآنَ الَّذِي كُنَّا نَقُولُ هُوَ مِنْ مَّوَدِّهِمْ ﴿۴﴾ ہم نے قرآن کو نصیحت کے لئے ایمان بڑھایا ہے تو کہہ رہے تھے کہ یہ ان کے دوست سے ہے۔

میں ممد کیوں (۴)

بیان ہے۔

هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۵﴾ یہ (قرآن) لوگوں کے لئے بیان ہے اور پرہیزگاروں کے لئے ہدایت اور نصیحت۔ (۵) سچ آل عمران - ۷۸ -

وَنُزِّلُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّلْكُلِّ

اور ہم نے تم پر یہ کتاب نازل کی ہے جس میں ہر

تَنبِيٍّ وَهُدًى وَرَحْمَةً قَدْ بُرِّئَ النَّبِيُّ

پیر کا بیان ہے اور مسلمانوں کے لئے ہدایت اور رحمت اور  
نشرت ہے (۱) مع نخل ۶۷۔

قرآن رحمت، بصیرت اور شفا ہے۔

هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْحَسَنِينَ ۝۳

نیوکادس کے لئے ہدایت و رحمت ہے (۲) مع التمان ۵۵۔

هٰذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى

یہ قرآن لوگوں کے لئے بصیرت ہے اور نہیں کہنے

وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝۴

وہ لوگوں کے لئے ہدایت و رحمت ہے (۳) مع جائزہ ۱۱۔

وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ

اور ہم قرآن میں ایسی ایسی باتیں اتارتے ہیں جو بایں

وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝۵

لوگوں کے لئے علاج اور رحمت ہے (۴) مع غی اللہ ۱۱۔

برکت ہے

وَهٰذَا كِتٰبٌ اَنزَلْنٰهُ مُبَارَكًا

اور یہ کتاب جس کو ہم نے اتارا ہے برکت والی ہے (۵)

مع الاسام ۲۵۔

” قول مفصل ہے۔

اِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ ۝۶

بیشک یہ قرآن ایک قولِ فیصل ہے ۱۲

وَمَا هَدٰى لِّلْعٰزِلِ ۝۷

اور یہ کوئی ہنسی کی بات نہیں ہے (۷) طارق ۳۲۔

” تمام مذاہب کے اختلاف کو مٹاتا ہے۔

وَمَا اَنزَلْنَا عَلٰیكَ الْكِتٰبَ اِلَّا

اور (اے محمد) ہم نے تم پر (یہ) کتاب اس لئے اتاری ہے

لِتَّبَيِّنَ لِّقَوْمٍ اَلَّذِي اٰخْتَلَفُوْا فِيْهِ

کہ جن باتوں میں یہ لوگ اختلاف کر رہے ہیں وہ ان کو

وَهَدٰى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝۸

ابھی طرح سمجھا دو۔ اور یہ قرآن ایمان والوں کے لئے

ہدایت اور رحمت ہے (۸) مع نخل ۶۷۔

اِنَّ مِثْلَ الْقُرْآنِ لَا يَفْقَهُ سِوٰى

بیشک یہ قرآن بنی اسرائیل کی اکثر باتوں کو جن میں وہ

اِسْرَآءِیْلَ اَكْثَرُ اَلَّذِي هُمْ فِيْهِ

اختلاف کرتے ہیں ان پر ظاہر کرنا ہے (۹)

يُخْتَلِفُوْنَ ۝۹

اختلاف کرتے ہیں (۹)

اِنَّ رَبَّكَ يَفْضِلُ بَيْنَهُمْ بِحِكْمَةٍ

(اے محمد) کچھ شک میں کہ تمہارا رب اپنے حکم سے ان کے

وَهُوَ اَلْغَنِيُّ الْعَلِيْمُ ۝۱۰

آپس کے جھگڑوں کا فیصلہ فرماتا ہے اور وہ بے پروا

(اور) جاننے والا ہے (۱۰) مع نخل ۶۷۔

قرآن اعلان عام ہے۔

هَذَا ابْنُكَ لِلنَّاسِ وَلِيَدِّعَاكَ ذَابِعًا ۝

یہ قرآن لوگوں کے لئے اعلان عام ہے تاکہ اس کے ذریعے

سے لوگوں کو ڈرایا جائے (یعنی جہ دار کیا جائے) ۝

قرآن ایسے حق و باطل میں فرق دکھانے والا ہے۔

ثَلَاثَ أَنْفُسَ فَإِنَّ عَلُوَ غَيْبٍ ۝

خدا نے اپنے نبی (محمد) پر فرقان آمارا ۝ ۱۱۱ ع فرقان ۱۱۱

کریم اور مجید پر بنے بری و روضت اور بر رگی والا ہے۔

إِنَّهُ لَقَدْ آتَى الْبَرِّ ۝

وَأَتَمَّ آتَى الْبَرِّ ۝

بیشک یہ قرآن کریم ہے ۝ ۱۱۱ ع واقعہ ۱۱۱

اس قرآن کی قسم جو مجید ہے ۝ ۱۱۱ ع ق ۱۱۱

نور ہے۔

وَلَمَّا جَاءَ كُمُفِدِنَ اللَّهِ لَوْدُ وَكَلَبُ

مُسِينُ ۝

مُحَمَّدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ

سُبْحَانَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ

إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

جس کے ذریعے سے اللہ ان لوگوں کو سلامتی کے رستے

دکھاتا ہے جو اس کی رضامندی کے طلب گار ہیں۔

اپنے فضل سے ان کو تاریکیوں سے نکال کر روشنی میں

لاتا ہے اور ان کو راہ راست دکھاتا ہے (۱۱۱ ع لہ ۱۱۱)

مبین (یعنی ہر ایک بات صاف صاف بیان کرنے والا) ہے۔

تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ۝

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِن

كُلِّ مَثَلٍ ۝

إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلٍ مَا أَنْتُمْ تَنطِقُونَ ۝

یہ قرآن اور کتاب مبین ۝

خدا نے اس قرآن میں لوگوں کے لئے ہر طرح کی مثالیں

پھیر کر بیان فرمائی ہیں ۝ ۱۱۱ ع کہف ۱۱۱

بے شک یہ برحق (کلام الہی) ہے جس طرح کہ تم کلام

کرتے ہو ۝ ۱۱۱ ع ذاریات ۱۱۱

قرآن کامل ہدایت نامہ ہے۔ قرآن انسان و جنی زندگی کے لئے ایک کامل ہدایت نامہ اور مکمل

دستور العمل ہے اس میں کامل دین اور شریعت ہے۔

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ

آج ہم نے تمہارے دین کو تم سب لوگوں کے لئے مکمل



کر دیا اور ہم نے تم پر اپنی نعمت پوری کر دی ﴿۵﴾ ع مائدہ ۳۲

عَلَيْكُمْ يَنْبَغِي ﴿۵﴾

اس میں علم و حکمت ہے اس رب کریم کے حرف سے

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿۶﴾

جس نے قلم کے ذریعے سے علم سکھایا ﴿۶﴾

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿۷﴾

اور انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو اس کو معلوم نہیں تھیں ﴿۷﴾

علق ۱۔

اس میں ایسی اعلیٰ اخلاقی تعلیم ہے کہ جب ام المومنین عایشہ صدیقہ سے درخواست کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصناف بیان کیجئے تو آپ فرمائی میں رَأَيْتُ خُلُقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ النَّفْسُ أَنْ يَفْهَمَ أَبَ كَا خُلُقِ هَمْدِ تَنْفَرْنَ تَعَارِدُ ابْدَادُ بِالْعِلْمِ فِي الْعِلْمِ، قرآن ہی کی اخلاقی تعلیم کی بدولت عرب کی وحشی اجد قوم دنیا کی مہذب ترین قوم بن گئی تھی۔

اس میں تمدن و معاشرت کی ترقی اور اصلاح کی تدبیر کی تاریخ از آدم تا پیغمبر آخر الزماں موجود ہے۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ

(لے محمد) اسی طرح ہم گذشتہ واقعات کے حالات تم کو

سَبَقُ ①

سنا تے ہیں ﴿۱﴾ ع طہ ۴۴۔

وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ

اور اے محمد! پیغمبروں کے جتنے قصے ہم تم سے بیان کرتے

مَا نُنْفِثُ بِهِ قُوًى أَدَّكَ وَجَعًا لَكَ فِي

ہیں ان کے ذریعے سے ہم تمھارے دل کو دکھارس

هَذِهِ الْحَقِّ وَمَوْعِظَةٌ قَدْ كُرِّرَ

مبذھلے ہیں اور ان میں (جو) حق بات (جو تھی) وہ

يَلُومُ مَنِ ②

تمھارے پاس پہنچتی ہے اور مسلمانوں کے لئے نصیحت

اور یاد دہانی ہے ﴿۲﴾ ع شعور ۵۰۔

اس میں سیاست، حکومت اور عدالت کے وہ بنیادی اصول ہیں جن پر نظام عالم قائم ہے۔

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ

اللہ کی طرف سے تمھارے پاس نور (ہدایت) اور روشن

کتاب آچکی ہے

مُسَيِّنٌ ③

يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ

جو لوگ خدا کی رضامندی کے طلب گار ہیں ان کو اللہ

نَبِّئِ السَّالِمِ وَيُخْرِجْهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ

قرآن کے ذریعے سے سعادت کی روشنی دکھاتا ہے

إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى

اور اپنے فضل سے ان کو تائیکوں سے نکال کر روشنی

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ④

میں لاتا ہے اور ان کو راہِ راست سکھاتا ہے ﴿۴﴾ ع مائدہ ۳۳

وَمَا آتَيْنَاكَ إِلَّا الْكِتَابَ بِالنُّورِ لِيُحْكَمَ

(لے محمد) ہم نے تم پر (جو) کتاب برحق نازل کی ہے (وہ)

بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ طَوَّلًا لَكَ  
لَخَفَ بَيْنَ نَحْبَيْنَا ①

اس لئے کہ جیسا تم کو خدا نے بتا دیا ہے اس کے مطابق  
لوگوں کے معاملات کا فیصلہ کیا کرو اور دغا بازوں کے

طرف دار نہ بنو ① صحیح نسائی ۹۴ -

وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ  
وَلَا تَتَّبِعِ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ  
أَن يَفْتِنُواكَ عَنْ بَعْضِ مَا آتَاكَ  
اللَّهُ زَكَاةً ②

اور اے محمد جو کتاب خدا نے (تم پر) اتاری ہے اس  
کے مطابق لوگوں میں حکم دو اور ان کی خواہشوں کی پیروی  
نہ کرو اور ان سے بچتے رہو کہ وہ کسی حکم سے جو اللہ نے  
تمھاری طرف مانا کیا ہے تم کو بہک نہ دیں ②

صحیح آمد ۱۱۴۰ -

**فضیلت قرآن کے متعلق حدیث** - عارف الاعور کہتے ہیں کہ میں مسجد میں گیا تو لوگوں کو دیکھا کہ وہ باتیں بنا  
رہے ہیں (یعنی فضول باتوں میں مصروف ہیں) میں حضرت علیؓ کے پاس گیا اور ان سے اس واقعہ کو بیان کیا۔ آپ  
نے فرمایا کیا واقعی وہ ایسا کر رہے ہیں میں نے کہا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا دیکھو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آگاہ ہو جاؤ کہ بہت جلد منہ پر پا ہو گا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس فتنے سے نکلنے کا  
کیا ذریعہ ہے آپ نے فرمایا قرآن ہے جس میں اعلیٰ اور پچھلی سب خبریں اور تمھارا موجودہ امور کے احکام مندرج ہیں  
وہ قول فیصل ہے کوئی ہنسی دہکی نہیں ہے جو شخص تکبر سے اس کو ترک کر دے خدا تعالیٰ اس کو دینے اس کے  
تکبر کو، تو زود یگا جو شخص قرآن کے سوا کسی اور کتاب میں ہدایت کا متناہی ہو گا اللہ تعالیٰ اس کو گمراہ کر دے گا۔ وہ اللہ  
کی غضبناک (ذریعہ وسیلہ ہے) ہی ذکرِ حکیم ہے وہی سیدھا راستہ ہے اور وہ ایسی چیز ہے کہ اس میں انسانی فساد  
کی وجہ سے کوئی کجی نہیں پیدا ہو سکتی۔ اور زبانیں اس کے ساتھ ملتیں ہو سکتیں اور ظلم اس سے کبھی سیر نہیں ہو سکتے۔  
اور وہ درس و تدریس کی کثرت کے باوجود کبھی پرانا نہیں ہوتا اور اس کے عجائبات ختم نہیں ہوتے اترندی۔

## قرآن خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے

پیغمبروں کو معجزہ جوئے گئے تھے تو اس سے یہ غرض تھی کہ وہ پیغمبران معجزوں کو اپنی صداقت کی نشانی  
کے طور پر پیش کر کے لوگوں کو اس بات کے یقین کرنے کا موقع دیں کہ وہ درحقیقت خدا کے پیغامبر ہیں اور وہ جو کچھ پیغام  
اور حکم لاتے ہیں وہ خدا ہی کا پیغام اور حکم ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نبوت و رسالت کی صداقت کے ثبوت  
میں جس چیز کو پیش فرمایا تھا وہ قرآن تھا۔ آپ سے پہلے جتنے پیغمبر مبعوث ہوئے تھے ان سب کی بعثت ایک مبینہ نشانی

کے لئے تھی اسلئے ان پیغمبروں کے معجزے ان کی زندگی تک کام دیتے تھے، بعد والوں کے لئے تو وہ ایک قصہ اور کہانی سے بڑھ کر نہیں ہیں۔ پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین تھے۔ آپ کی نبوت کسی خاص وقت تک محدود نہیں تھی۔ آپ کا لایا ہوا مذہب دنیا کے لئے آخری مذہب ہے جو دنیا کے خاتمے تک قائم رہے گا۔ آپ کے بعد نبوت کا دروازہ بند ہو گیا اور انبیاء کی آمد ختم ہو گئی۔ اسلئے آپ کی نبوت کی نشانی اور آپ کے لئے ہوئے مذہب کی صداقت کی دلیل ایسی نچتہ اور قوی ہونی چاہئے کہ وہ بکرم و کاست مذہب کے ساتھ ساتھ دنیا کے خاتمے تک باقی رہے اور ہر زمانے میں اس کا معجزہ بن اپنی اصلی آب و تاب کے ساتھ قائم رہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں پیدا ہوئے اور نبوت کے آغاز میں چالیس برس کی عمر تک مکہ ہی میں رہے۔ آپ کی پیدائش آپ کا بچپن اور آپ کی جوانی یہ تینوں زمانے مکہ ہی میں گزرے تھے اسلئے اہل مکہ آپ کی ہر ایک بات پر اچھی طرح واقف تھے۔ مکہ کا بچہ بچہ یہ جانتا تھا کہ آپ اُمّی یعنی ان پڑھ تھے۔ عرب میں شعر و شاعری کا چرچا عام تھا مگر آپ اس سے بھی بالکل نا آشنا تھے۔ آپ نے خود بھی اس کا اعلان فرما دیا تھا کہ میں تم ہی جیسا ایک بشر ہوں، تمہاری ہی طرح اٹھتا بیٹھتا، چلتا پھرتا اور کھاتا پیتا ہوں۔ مجھ میں اور تم میں کوئی فرق نہیں ہے۔ دنیا میں ایک دوسرے پر فضیلت اور امتیاز کے جو بہت سائے ملباب ہوتے ہیں ان میں سے کسی ایک سبب کا بھی مالک نہیں۔ نہ میرے پاس دھن دولت ہے اور نہ باغات اور محل میں اُمّی محض ہوں، نہ پڑھنا جانتا ہوں اور نہ لکھنا میں نے اب تک کئی تقریر بھی نہیں کی تھی کوئی خطبہ بھی نہیں دیا تھا کہ میرا شمار بھی فصیح و بلیغ لوگوں میں ہوتا۔ میں شعر و شاعری سے بھی بالکل نا آشنا ہوں میں نے آج تک کبھی ایک شعر بھی نہیں کہا۔ کاہن غیب دانی کا دعویٰ کرنے میں اور اسی دعوے کی وجہ سے وہ تمام لوگوں سے ممتاز ہیں۔ میں غیب داں بھی نہیں، میں دوسروں کا اگلا پچھلا حال کیا بتاؤ لگا جب میں خود نہیں جانتا کہ کل خود میرا کیا حال ہوگا۔ نہ میں کسی ایسی چیز کا مالک ہوں جس سے خود اپنی ذات کو کوئی فائدہ پہنچا سکوں یا کسی اور کو کوئی نفع۔ میرا اپنا ذاتی نفع و نقصان بھی میرے اختیار میں نہیں۔ جب اس کے ساتھ آپ نے اس کا بھی اعلان فرما دیا کہ میں بھی موسیٰ و عیسیٰ کی طرح خدا کا پیغمبر ہوں تو آپ کے اس دعوے نے سب کو جہت میں ڈال دیا۔ آپ نیک کردار تھے راست باز تھے اور امانت دار تھے۔ تمام لوگ آپ کو صادق اور امین کے لقب سے یاد کرتے تھے مگر یہ باتیں کچھ نبوت کے لوازمات سے تو نہ تھیں کہ ان کی وجہ سے لوگ آپ کے دعوے کو تسلیم کر لیتے۔ آپ کو بالطبع بہت پرستی سے نفرت تھی تو یہ بھی کوئی انوکھی بات نہ تھی اس وقت مکہ میں ایسے بہت سے لوگ موجود تھے جو بت پرستی سے منہ موڑ کر حق کی تلاش میں سرگرداں تھے۔ اگر آپ فقط قوم کی تمدنی، معیشتی اور معاشرتی اصلاح کی آواز بلند کرتے تو البتہ یہ کچھ زیادہ تعجب کی بات نہ ہوتی اور آپ آسانی کے ساتھ مصلح قوم بن جاسکتے تھے مگر آپ نے تو نبوت کا دعویٰ کر کے ان کے من لئے مذاہب میں مداخلت کی اور ان کے نام نہاد معبودوں کی امانت کی لو کیا عرب جیسی خود دار قوم سے

اس کی توقع ہو سکتی تھی کہ وہ چپکے سے اپنی اس مذہبی توہین کو گواہ کر لیتی۔ اور پھر آپ نے اپنے اس دعوے ہی پر کتنا نہیں کیا بلکہ اس کا بھی اعلان کر کے ان کو مقابلے کی دعوت بھی دی کہ مجھ پر بھی موسیٰ و عیسیٰ کی طرح خدا کا کلام نازل ہوتا ہے، اگر تم یہ سمجھتے ہو کہ یہ قرآن خدا کا کلام نہیں ہے بلکہ انسان کا کلام ہے تو تم بھی جو فصاحت و بلاغت کی کان ہو اور جو بہتر سے بہتر کلام بنا سکتے ہو اس جیسی دس سورتیں دس نہ سہی ایک ہی سورت بنا لاؤ۔ میں دعوے کے ساتھ کہتا ہوں کہ تم اور تم ہی کیا بلکہ ساری دنیا بھی قرآن کی چھوٹی سے چھوٹی سورۃ جیسی سورۃ بھی نہیں بنا سکیگی۔ عرب کے سوراہن کی فصاحت، بلاغت اور شجاعت مشہور عالم تھی تیرہ برس تک آپ کو سخت سے سخت تکلیفیں اور زبانی دیتے رہے اور دس برس تک آپ کا پڑا در مقابلہ کرتے رہے مگر نتیجہ کیا نکلا؟ کچھ تو جان سے گئے اور کچھ دھن سے اور۔ باقی سب خرت، آبرو، وقار، مال و دولت سب کچھ کھو کر اسلام کے حلقہ گوش ہو گئے۔ ان سورماؤں نے بیس برس تک مخالفت کی، خصوصاً مت کے شہسائے طریقے نکلے اور عجیب عجیب دھنگ سے مقابلہ کیا، مگر ان سے اتنا نہ ہو سکا کہ وہ قرآن کی ایک چھوٹی سی سورۃ جیسی سورۃ بنا کر پیش کر دیتے اور آپ کو آپ کے دعوے میں جھوٹا ثابت کر کے اس جھوٹے کا خاتمہ ہی کر دیتے۔ یہ قرآن کا معجزہ نہیں تو پھر کیا ہے کہ اس نے تمام سرکشوں کی گردنیں جھکا دیں قرآن اپنے نزول کے وقت اپنے آج سے تقریباً چودہ سو برس پہلے جس طرح کفار مکہ کے لئے معجزہ تھا وہی آج بھی تمام دنیا کے لئے ہے۔ قرآن کی ایک ایک آیت قیامت تک تمام دنیا کو بخدی کرتے ہوئے پیغمبرِ آخرازاں صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت ثابت کرتی رہیگی۔

**قرآن کے معجزہ ہونے کے وجوہ۔** اب غور طلب یہ امر ہے کہ قرآن کے معجزہ ہونے کے وجوہ و اسباب کیا ہیں؟

پہلی وجہ یہ ہے کہ قرآن کو ایک ایسے شخص نے پیش کیا تھا جو اپنی شخصیت اپنے اکل ان پڑھ تھا اور جو موزوں کلام بنانے کی ادبی قابلیت نہیں رکھتا تھا۔ مسیح، متقی اور موزوں کلام بنانے کے لئے آدمی کا پڑھا لکھا ہونا ضروری نہیں ہے۔ مثل مشہور ہے شاو مہیا ہوتے ہیں بنائے نہیں جاتے۔ بعض اشخاص کی طبیعت میں ایک خاص فطری ملکہ ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ بلا تکلف و بلا تضرع سہولت کے ساتھ فصیح و بلیغ کلام کہتے ہیں اور وہ کلام ایسا موزوں اور منظم ہوتا ہے کہ سننے والوں کے دل میں گھر کر جاتا ہے اور لوگ بچائی کے ساتھ اس کی داد دیتے ہیں۔ یہ ملکہ جب انسان کی فطرت میں قدرت کی طرف سے ودیعت ہوتا ہے تو اس کے آثار چھپ نہیں سکتے۔ اس انسان کی بن فطرت ہی میں یہ فطری ملکہ کوہ آتش نشاں کے ماوے کی طرح بھٹ پڑتا ہے۔ بعض لوگوں میں یہ فطری ملکہ تو نہیں ہوتا مگر وہ لوگ کسب و اكتساب سے اس قسم کی قابلیت حاصل کر لیتے ہیں لیکن علم کا یہی مہارت پیدا کر کے اور اچھا کلام بار بار پڑھ کر اس کی خصوصیات سے خوب واقف ہو جاتے ہیں اور پھر خود طبع آزمائی کرنے لگتے ہیں تو مشق اور ترقی سے اچھا کلام بننے پر قادر ہو جاتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ تو یہ خاص فطری ملکہ تھا اور نہ تعلیم و مشق کے ذریعے سے آپ نے اس قسم کی قدرت حاصل کی تھی۔ اگر آپ میں اس قسم کا کوئی فطری ملکہ ہوتا تو کیا چالشِ بکس برس تک اس کا بالکل غم نہ ہوتا اور پھر کیا ایک چالیس برس

کی عمر کے بعد وہ اس طرح ظاہر ہوتا کہ اس کے مقابلے میں عرب کے تمام فطری اور تربیتی یافتہ جادو بیانون کی جادو بیانی آہن واحد میں کا فور ہو جاتی۔ اگر یہ معجزہ نہیں ہے تو دنیا اس قسم کی مثال پیش کرنے سے کیوں عاجز آگئی۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ قرآن شریف میں اگلے تصویف کے علاوہ کتب سابقہ کی بہت سی ایسی باتیں بھی ہیں جن کو اس وقت کے اہل کتاب علماء ہی جان سکتے تھے۔ یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مکہ میں ایک معمولی یہودی بھی نہ تھا کہ اس سے آپ کو یہ باتیں معلوم ہو جائیں۔ البتہ مدینہ یہودیوں کا مرکز تھا اگر مدینہ نہ تو آپ کا مولد تھا اور نہ وہاں آپ نے پرورش پائی تھی۔ مدینے کو جب آپ نے ہجرت کی ہے تو اس وقت آپ کو نبی ہونے تیرہ برس ہو چکے تھے اور یہ وہ وقت تھا جب تمام لوگ خواہ وہ یہودی ہوں یا عیسائی آپ کے دعوت نبوت کی وجہ سے آپ کے دشمن بن گئے تھے۔

قریش کے وہ لوگ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی کو اپنا پیشہ بنائے ہوئے تھے جب کبھی مدینہ یا شام وغیرہ جہاں یہودیوں کا اجتماع تھا جایا کرتے تو تصدیق کے لئے یہودی علماء سے وہ تمام باتیں بیان کرتے تھے جو متنبہ سابقہ کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نازل ہوتی تھیں۔ جب یہودی علماء دیکھتے کہ یہ تمام باتیں بالکل صحیح ہیں تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آزمائش کے لئے قریش کے لوگوں کو ایسی باتیں سکھا کر حاکم بطنیجے تھے جو عام یہودیوں کو بھی معلوم نہ تھیں۔ ذوالقرنین اور امام باکف کا حال جو سورہ کہف میں ہے وہ یہودی علماء کے منویانہ سوالات کے جواب ہی میں نازل ہوا تھا۔

تیسری وجہ طرز کلام اور کتاب کی نوعیت کا انوکھا پن ہے۔ امام سیوطی القان کی چونتیسویں نوع میں احفمانی کی تفسیر کے حوالے سے لکھتے ہیں "تالیف کلام کے پانچ مراتب ہیں پہلا بسیط حروف کو ایک دوسرے میں اس لئے شامل کر دینا کہ اس سے کلمات تلافی یعنی ہم فعل اور حرف حاصل ہوں۔ دوسرا ان کلمات کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانا اور ترتیب دینا تاکہ ان سے مفید جملے نکل سکیں۔ یہی کلام کی وہ قسم ہے جس کو عموماً تمام لوگ اپنی عام گفتگو اور محاطات کی باتوں میں استعمال کرتے ہیں اور اس کو کلام منثور کہنا جاتا ہے۔ تیسرا انہی مذکورہ کلمات کو ایک دوسرے کے ساتھ اس طرح ملانا کہ ان کی ترکیب میں مبداء و منقطع داخل و خارج بھی پائے جائیں اس قسم کے کلام کو کلام منظم کہتے ہیں۔ چوتھا یہ کہ کلام کے آخری حصوں میں امور مذکورہ کے ساتھ صحیح کا لحاظ بھی رکھا جائے اس کو کلام مستحج کہتے ہیں۔ پانچواں یہ ہے کہ مذکورہ بالا امور کے ساتھ کلام میں وزن بھی ملحوظ ہو۔ کلام کی اس قسم کو شعر کہنا جاتا ہے۔ کلام منظم یا تو تقریر و بیان ہوتا ہے اور اس کو طابہ کہتے ہیں اور یا شعر و مکاتبت ہوتا ہے اور اس کو رثاء کہتے ہیں۔ غرض کہ کلام کے انواع ان مراتب سے خارج نہیں ہوتے اور ان میں سے ہر ایک کا ایک خاص اسلوب ہوتا ہے اور قرآن ان سب خوبوں کا جامع ہے مگر ایسے اسلوب کے ساتھ جو ان چیزوں میں سے کسی چیز کی مناسبت نہیں رکھتا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جس طرح قرآن کو کلام کہنا صحیح ہوتا ہے اسی طرح اسے رسالت، خطابت، صحیحہ

شرکنا صیح نہیں ہوتا۔ قرآن کی کیفیت یہ ہے کہ جب کوئی مبلغ شخص سے سنتا ہے تو وہ فوراً اس کے اور ماسوا منظم کلام کے باہم امتیاز اور فرق معلوم کر لیتا ہے۔ اسی وجہ سے خدا نے قرآن کی تعریف میں ارشاد فرمایا ہے۔

وَاتَّخَذَ لِكُلِّ قَوْمٍ لَّيَالِيَهُ ۥ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۚ (اور یہ (قرآن) تو ہرے پائے کی کتاب ہے کہ اس پر جھوٹ کا دخل نہ تو اس کے آگے سے ہو سکتا ہے اور نہ اس کے پیچھے سے) (صحہ فصلت ۵۹)۔ اور ارشاد سے اس کا تنبیہ کر دیا گیا ہے کہ قرآن کی تالیف ہرگز اس مہیت پر نہیں ہوئی ہے جس مہیت پر انسان اپنے کلام کی تالیف کرتا ہے اور زیادتی یا کمی کے ساتھ اس کا بغیر ہو سکتا ہے جیسا کہ قرآن کے سوا اور کتابوں کا حال ہے۔ "انتہی المقصدا۔"

چونکہ وجہ قرآن کے گونا گوں مضامین اور ان کا نظم ہے۔ اتفاق کی اسی مذکورہ نوع میں خطاب کی قائل منقول ہے کہ "اکثر اہل نظر علماء کے خیال میں قرآن کا اعجاز بلاغت کی جہت سے ہے، مگر ان عالموں کو اس کی تفصیل بیان کرنے میں مشکل پیش آگئی اور آخر انہوں نے یہ انکریات اڑادی کہ اس کا ادراک مذاق سخن پر موقوف ہے۔ پھر بھی انگریزوں نے یہ ہے کہ کلام کے مختلف اجناس ہونے میں اور بیان کے مباح میں اس کے مراتب متفاوت ہوتے ہیں۔ اس کے بعد اجناس کلام کی تفصیل کرتے ہوئے آگے چل کر لکھتے ہیں "اس میں شک نہیں کہ مذکورہ خوبیاں عمدہ عمدہ طور پر تمام تمام انواع کلام میں پائی جاتی ہیں۔ لیکن مجموعی طور پر ان کا ایک ہی نوع میں پایا جانا سولے کلام الہی کے اور کہیں پایا نہیں گیا ہے۔ غرض کہ اس مذکورہ بالا بیان سے یہ نتیجہ برآمد ہوا کہ قرآن کے معجزہ ہونے کا سبب اس کا فصیح ترین الفاظ اور تالیف کے ایسے اعلیٰ نظموں پر مادی ہونا ہے جو صحیح ترین معانی کو لئے ہوئے ہیں۔ اللہ کی توحید اس کی صفات اس کی تسبیح اس کی طاعت و نرماں برداری کی دعوت اور اس کی عبادت کے طریقوں کا بیان، حلال، حرام، منوع اور سباح کی تشریح بذریعہ وعظ و نصیحت، اچھی باتوں کا حکم اور بری باتوں کی ممانعت، عمدہ عادتوں کی ترغیب اور بد عادتوں سے احتراز کرنے کی تاکید یہ تمام باتیں اس میں مذکور ہیں ان کے علاوہ سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ ہر چیز اپنے اپنے موقع اور محل میں لکھی گئی ہے ایک شے دوسری شے سے اعلیٰ اور بہتر نظر نہیں آتی اور عقل اس شے سے بڑھ کر مناسب اور مزادار شے معلوم نہیں کر سکتی۔ اس میں ازمنہ سابقہ کی خبریں اور گزری ہوئی قوموں پر خدا کے قہر و غضب کے نزول کا حال عبرت دلانے کے لئے درج ہے اور اس میں آثار قدرت کی قسم سے آئندہ زمانوں میں ہونی والی پیشین گوئیاں بھی موجود ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ اس نے حجت اور منہج، دلیل اور مدلول کو بھی باہم جمع کر لیا ہے تاکہ یہ چیزیں اس کی دعوت میں غریب تاکید پیدا کریں اور اس کے اوامر و نواہی کی پابندی واجب ہونے پر مخلوق کو میطیع بنائے۔ جانا چاہئے کہ ایسے امور کو ایک ساتھ لانا اور ان کے انتشار کو اس طرح جمع کر دینا کہ وہ باہم بالکل منظم اور باقاعدہ ہو جائیں ایک ایسا امر ہے جو قوت بشری سے خارج اور مخلوقات کی دسترس سے باہر ہے اسی واسطے مخلوق اس کا معارضہ کرنے سے عاجز رہی اور اس جیسا حال پیش نہ کر سکی یا کم از کم اس کی شکل ہی میں کسی قسم کا نقص پیدا نہ کر سکی۔"

پانچویں وجہ - خدا کے تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فَرَقًا

اگر یہ (قرآن) خدا کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو ضرور

فیہ اختلاف لکھتے ⑤ اس میں بہت اختلاف پائے (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

امام غزالیؒ سے مذکورہ آیت کے معنی دریافت کئے گئے تو آپ نے جواب دیا "لفظ اختلاف بہت سے معنی میں استعمال ہے۔ اس آیت میں سے یہ مراد نہیں ہے کہ قرآن میں لوگوں کے اختلاف رکھنے کی نفی کی جائے بلکہ نفس قرآن سے اختلاف کی نفی کی گئی ہے۔ پھر اختلاف کے وجہ بیان کرنے کے بعد آپ فرماتے ہیں "غرض کہ انسان کا کلام انتہی قسّم اختلافات سے بھرا ہوا پایا جائیگا کیونکہ جداگانہ حالتوں میں اغراض کا مختلف ہونا ہی ان باتوں کا منشاء ہے۔ اور انسان کے احوال بدلا ہی کرتے ہیں، اسی لئے مسرت اور غم کے وقت اس کی طبیعت میں موزونیت آ جاتی ہے اور دل گرفتگی کی صورت میں اس کو کوئی مضمون ہی نہیں سوجھتا۔ اسی طرح اس کے اغراض بھی مختلف ہوا کرتے ہیں۔ کسی وقت وہ ایک چیز کی طرف راغب ہوتا ہے تو دوسرے وقت اسی چیز سے نفرت کرتا ہے۔ اس لئے ان باتوں سے لازمی طور پر اس کے کلام میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے۔ ایک انسان بھی ایسا نہیں مل سکتا کہ وہ بیس برس کی مدت میں جو نزول قرآن کا زمانہ ہے ایک ہی غرض اور ایک ہی اسلوب پر ایسی گفتگو کرتا ہے جس میں فصاحت و بلاغت کا بڑا بیان و طرّفی استدلال اور منشاء کلام کا کچھ بھی فرق و امتیاز نہ پایا جائے۔"

چھٹی وجہ قرآن کا وہ غیر معمولی اثر ہے جو قاری اور ساری دونوں کے قلوب پر اپنی زبردست تاثیر کا سکھ بٹھا دیتا ہے۔ امام سیوطیؒ لکھتے ہیں:- "میں نے اعجاز قرآن کی ایک اور وجہ بھی بیان کی ہے جو دوسروں کے خیال میں نہیں آسکتی اور وہ یہ ہے کہ قرآن کا دلوں اور طبیعتوں پر نہایت گہرا اثر پڑتا ہے۔ تم اگر قرآن کے سوا کسی دوسرے منظوم یا منثور کلام کو سنو گے تو اس کے سننے سے یہ بات ہرگز محسوس نہ ہوگی کہ کبھی تو اس کی سماعت کے ساتھ ہی کان مہم تن اس کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور دل میں ایک قسم کی حلاوت اور لذت محسوس ہونے لگتی ہے۔ اور کبھی دل پر ایک طرح کا رعب چھا جاتا اور میریت طاری ہو جاتی ہے جتنا بچہ خدا کے تعالیٰ خود فرماتا ہے لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ اگر ہم یہ قرآن کسی پہاڑ پر نازل کرتے تو تم اس پہاڑ کو دیکھنے کے خدا کے ڈر سے دبا اور بچتا جاتا ہے ⑤ (سجۃ ۹)۔ اور دوسری جگہ اس طرح ارشاد فرمایا ہے إِنَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ يُذَكِّرُ بِالْمَثَلِ مَا يُمَثِّلُ تَفْصِيلًا مِّنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ خَدَانَهُ نَمَاتٌ ابھی باتیں نازل فرمائی ہیں (بجسے) کتاب جو ایک سی رہے (اور) دہرائی جاتی رہے۔ جو لوگ اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں ان کے بدن کے (اس سے) روگنے کھڑے ہو جاتے ہیں ⑥ (سجۃ ۷)۔ اتقان (نوع ۲۴)۔

اتقان (نوع ۲۴) میں کتاب اللہ کے حوالے سے قاضی عیاضؒ کے بیان میں منقول ہے "بمجلد دیگر وجہ اعجاز کے ایک وجہ قرآن کا وہ



رعب ہے جو سامعین کے دلوں میں اس کی ساعت کے وقت واقع ہوتا ہے اور وہ مثبت ہے جو پڑھنے کے وقت قاری اور سامع دونوں کے دلوں پر طاری ہوتی ہے۔ حقیق ایک جماعت ایسے لوگوں کی گزری ہے جو کلام الہی کی آیتیں سن سن کر ایمان لائے جیسا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نمازیں سورہ طہ پڑھتے سنا۔ وہ کہتے ہیں کہ جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت **أَمْ خَلِقُوا إِمْدُنْ غَيْرَ شَيْءٍ أَمْ هُمْ لِلْغَالِقُونَ** پڑھتے اور **الْمُصْبِحُونَ** تک پڑھے (یعنی **أَمْ خَلِقُوا إِمْدُنْ غَيْرَ شَيْءٍ أَمْ هُمْ لِلْغَالِقُونَ أَمْ خَلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يَؤْتُونَ قَوْلًا** عیندنا ہم خزائن تیرا کیا ہم ان کے **الْمُصْبِحُونَ** (کیا یہ کسی کے پیدا کئے) بغیر ہی پیدا ہو گئے یا یہی پیدا کرنے والے ہیں یا انھوں نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے) تو اس وقت میرے دل کی یہ حالت ہو گئی کہ گویا وہ اب سینے سے نکل پڑ گیا۔ حضرت جبریل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ پہلا موقع تھا کہ اسلام کی خوبی نے میرے دل پر اپنا تھک بٹھا دیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی انھی لوگوں میں ہیں جن کو قرآن کی مجزائے ثلاثہ در باب نبوت میں پہنچ لائی تھی۔ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کے ارادے سے مسلح ہو کر تبشیر کف گھورتے روانہ ہوئے تو راستے میں نعیم بن عبدالمطلب سے یہ معلوم کر کے کہ آپ کے بہن اور بہنوئی ایمان لا چکے ہیں آپ مارے فحش کے بیتاب ہو گئے اور آگے جا نہ سکے۔ وہاں سے بدست بہن کے گھر گئے۔ وہ اس وقت قرآن پڑھ رہی تھیں۔ آپ نے دروازہ کھٹکھٹایا تو انھوں نے قرآن کے اوراق کھیں چھپا دئے۔ مگر آپ تو آواز سن چکے تھے اور راہ میں نعیم بن عبدالمطلب سے ان کے اسلام لانے کا حال بھی معلوم ہو چکا تھا مکان میں داخل ہوتے ہی بہن سے پوچھا کہ تم کیا پڑھ رہی تھیں میں نے بتایا کہ تم دونوں اپنے آبائی دین سے پھر گئے ہو۔ بہن نے مال منول کیا تو بہنوئی سے ابھڑے بہن بیچ میں آگئیں تو انہی کے سر ہو گئے اور زوب پٹیا یہاں تک کہ ان کا سر پھٹ گیا اور وہ خون میں نہا گئیں۔ لیکن اسلام کا نشہ ایسا تھا کہ ان تکلیفوں سے اترنا تو کچلا اور بھی زیادہ چڑھ جاتا تھا۔ بہن نے جوش میں آ کر کہہ دیا کہ بیشک ہم مسلمان ہو گئے ہیں، تمہارے جو بھائی کو مگر ہم تو اس دین کو نہیں چھوڑ سکتے۔ بہن کی یہ حالت دیکھ کر حضرت عمر کا غصہ کا نور ہو گیا بولے تم جو پڑھ رہے تھے ذرا جھکو بھی سناؤ کہ آخر وہ ہے کیا؟ بہن نے قرآن کے وہ اوراق لا کر ان کو دیدئے۔ آپ نے ان ورقوں کو پڑھنا شروع کیا۔ پڑھتے پڑھتے بے ساختہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ** میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔

اتقان (توجہ) میں بالبران کے حملے سے علامہ زرکشی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے :-

”تمہیں کے نزدیک اعجاز کا وقوع تمام مذکورہ سابقہ امور کی وجہ سے ہوتا ہے نہ کہ انفرادی طور پر ایک ایک وجہ کے ساتھ“



کیونکہ قرآن شان تمام باتوں کو جمع کر دیتا ہے۔ اس لئے اس کو ان میں سے فقط ایک ہی بات کی طرف منسوب کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی حالانکہ وہ ان سب کا بلکہ ان کے علاوہ اور بھی بہت ساری خوبیوں کا جامع ہے جو اس سے پہلے بیان نہیں ہوئیں۔ منجملہ ان کے ایک بات قرآن کا وہ رعب ہے جو اس کی سماعت سے سامعین کے دلوں میں واقع ہوتا ہے عام اس سے کہ وہ سامعین قرآن کے ماتھے والے ہوں یا انکھار کرنے والے۔ دوسری بات یہ کہ قرآن ہمیشہ سامعین کو دلچسپ اور پسندیدہ معلوم ہوتا رہتا ہے اور آئندہ بھی اس کی یہی کیفیت رہے گی۔ اور ہر زمانے میں پڑھنے والوں کو اس کی قرات سے ایک خاص قسم کا لطف اور ذوق حاصل ہو گا۔ تیسری بات قرآن میں اختصار اور شیرینی کی دو ایسی صفیتیں اکٹھی ہو گئی ہیں جو باہم متضاد امور کی طرح ہیں اور غالباً انسان کے کلام میں جمع نہیں ہوا کرتی ہیں۔

ابن سراقہؒ لکھتے ہیں: ”بعض اور لوگوں کا بیان ہے کہ قرآن کا ایک اور اعجاز یہ ہے کہ اس کی قرات سے پڑھنے والے شکستے نہیں اور اس کی سماعت سننے والوں کو گوار نہیں ہوتی اگرچہ کئی کئی بار ہی کیوں نہ سننا پڑے اور کتنے ہی مرتبہ ان کے روبرو تلاوت کی تکرار کی جائے۔“ (اتقان نوع ۶۴)۔

قاضی عیاضؒ کے بیان میں ہے: ”و جوہ اعجاز کے منجملہ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ قرآن کا پڑھنے والا اس کی قرات سے دلگیر نہیں ہوتا اور اس کا سننے والا اس کی سماعت سے اکتاتا نہیں بلکہ اس کی تلاوت کا انماک اس کی تلاوت کو بڑھاتا اور اس کو بار بار پڑھنا اس کی محبت کو واجب کرتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی تریف میں فرمایا ہے۔ وَلَا يَخْلُقُ عَلَى كَثَرَةِ التَّرَدِّ“ (جو کثرت و تدریس سے پرانا نہیں ہوتا ترقی واری) (اتقان نوع ۶۴)۔

## قرآن کے وقتاً فوقتاً تارے جانے کی مصلحت

شب قدر ماہ رمضان ۱۰۰ نبوی مطابق اگست ۱۰۰۰ مسیحی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلی وحی نازل ہوئی۔ اس وقت سے آپ کی رحلت یعنی سید الاول ۱۰۰۰ نبوی یا ۱۰۰۰ ہجری مطابق جون ۱۰۰۰ مسیحی تک نزول وحی کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ کل چھ ہزار دو سو پچاسی آیتیں نازل ہوئیں۔ ان آیتوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سو چودہ سورتوں میں ترتیب وار جمع کر دیا تھا۔ ان میں سے پچاسی سو تیس نکتہ میں نازل ہوئیں اور اٹھائیس سورتیں مدینہ میں۔ قرآن کے وقتاً فوقتاً تارے جانے کے متعلق خدا تعالیٰ فرماتا ہے:-

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ (وہ محمد) بیشک ہم ہی نے تم پر قرآن وقتاً فوقتاً

تَنْزِيلًا ①

اتما ہے ① ع ۵ ہر ۳۰

وَقُرْآنًا قَدْ فَتَنَهُ يَتَنَبَّهُوا عَلَى النَّاسِ  
عَلَىٰ مَكْتَبٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿٥٦﴾

اور ہم نے قرآن کو پارہ پارہ کر کے نازل کیا ہے تاکہ تم  
لوگوں کو اسے ٹھیک ٹھیک کر پڑھ کر سناؤ۔ اور ہم نے اس کو  
رفعتہ رفعتہ اتارا ہے ﴿٥٦﴾ یعنی بنی اسرائیل ص ۷۷۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَزِلَّ عَلَيْهِ  
الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ۖ كَذَٰلِكَ  
يُنْفِثُ بِهِ فُجْرًا ۚ وَرَوَّيْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿٥٧﴾

اور کافر کہتے ہیں کہ اس بدغیر پر قرآن ایک ہی دفعہ  
کیوں نہیں اتارا گیا۔ یوں راہستہ راہستہ اس لئے آتا  
گیا تاکہ اس سے تمہارے دل کو قایم رکھیں اور لای  
وجہ سے ہم نے اس کو ٹھیک ٹھیک کر اتارا ہے ﴿٥٧﴾

یعنی فرقان ص ۴۱۔

کفار آپ کو جھٹلانے کی ہر طرح سے کوشش کرتے تھے وہ آپ پر اور آپ کی رسالت پر طرح طرح کے حملے اور اعتراض  
کرتے تھے اس کے جواب میں قرآن نازل ہوتا تھا۔ خدا نے تعالے فرماتا ہے :-

وَلَا يَأْتِيَنَّكَ بِمِثْلِ الْكِتَابِكَ الْبَلْغُوتُ  
وَأَحْسَنَ تَنْفِيذًا ﴿٥٨﴾

اور نہ محمدؐ پر لوگ کسی ہی (اعتراض کی) بات بھڑکے  
پاس لائیں ہم بھی اس کا قرار واقعی جواب اور عمدہ جواب  
تم کو بتا دیتے ہیں ﴿٥٨﴾

یعنی فرقان ص ۴۱۔

آپ کو اور آپ کے صحابہ کو سخت سخت تکلیفیں اور ایذا میں دی جاتی تھیں تو خدا نے تعالے آپ کو اگلے پیغمبروں کے  
حالات سنا کر آپ کی دُعا میں بندھا تا تھا۔

ہر ضرورت اور نازک موقع پر خدا کے احکام نازل ہوتے تھے اور آپ ان کے موافق عمل فرماتے تھے۔ یہی وجہ  
ہے کہ قرآن میں ہمہ قسم کی باتیں ہیں قصے اور نصیحتیں بھی ہیں، اوامر و نہایں بھی ہیں، معتقدات و عبادات کی آیات بھی  
ہیں، معاملات اور جہاد کے احکام بھی ہیں، اخلاقی اور تمدنی تعلیم بھی ہے، معیشتی اور معاشرتی درس بھی ہیں۔ اس  
میں ہر چیز کے لئے وعدے ہیں اور نافرمانوں کے لئے وعید ہے۔ اس میں گزرے ہوئے واقعات ہیں اور  
آنے والے حالات کی پیشین گوئیاں ہیں۔ یہ تمام مختلف مضامین ایسے مربوط پیرائے میں بیان ہوئے ہیں کہ سلسلہ  
کلام شروع سے آخر تک کہیں بھی ٹوٹنے نہیں پاتا اور اس کی یکسانیت میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ دنیا کی کوئی کتاب  
خود وہ الہامی ہو یا غیر الہامی قرآن کے اس عجیب و غریب طرز کو لگا نہیں لکھ سکتی۔ قرآن اس وقت جس طرح معصوم  
پایا جاتا ہے اسی طرح سلسل نہیں اترا۔ وقتاً فوقتاً حسب ضرورت جگہ جگہ جو کرنا نازل ہوا اور بلا لحاظ ترتیب نزول متفرق  
سورتوں میں حسب ارشادِ نبوی رکھ دیا گیا۔ یہ قرآن ہی کی خصوصیت ہے کہ اس میں نزولی ترتیب کا لحاظ نہونے پر عمل  
کی آیتوں میں شروع سے آخر تک ایسا ربط پیدا ہو گیا ہے کہ گویا یہ آیتیں اسی موجودہ ترتیب میں نازل ہوئی ہیں۔

## قرآن کی زبان صاف اور شیریں ترین زبان ہے۔

- وَهَذَا الْإِنْسَانُ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ① اور یہ صاف عربی زبان ہے (ج) سورہ نحل ۶۷۔  
 يٰلِسَانَ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ② صاف عربی زبان میں (ج) سورہ شہد ۴۶۔  
 قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ ③ عربی قرآن جو تیز صاف نہیں (ج) سورہ زمر ۵۔  
 كُنْتُ فَتَكَلَّمْتُ ابْنَهُ ④ کتاب جس کی آیتیں واضح ہیں (ج) سورہ فصلت ۵۹۔

زبان کی بھی سادگی اور شیرینی قرآن کی فصاحت و بلاغت کا بڑا سبب ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ قرآن متفرق طور پر حسب موقع و محل، مخاطبوں کے حسب حال و ضرورت، مختلف پیرایوں میں، کبھی تہر و غضب کے لمحے میں، کبھی رشتہ و شفقت کی ادائیں، اور کبھی ناصحانہ و مشیرانہ صورت میں، ایک دما زع سے تک نازل ہوتا رہا۔ اگرچہ کوئی نہ کوئی شخص یا مقام قرآن کی ہر ایک آیت کا شان نزول ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ہم عہد لوگ ہی اس کے مخاطب ہیں تو بھی قرآن نے انسان کی فطرت، جبلت، طبیعت، مذہبت، عادت اور اس کے نفسانی خواہشات، طبعی رجائات، دلی خیالات، یہاں تک کہ اس کے وسوسوں اور امنگوں تک، پورا پورا جائزہ لے کر ایسی ایسی دل کو لگتی ہوئی باتیں کہی ہیں کہ ہر ایک پڑھنے والا یہی سمجھتا ہے کہ خاص اسی سے خطاب کیا جا رہا ہے، اسی کا حال، بیان ہو رہا ہے اور اسی کے زمانے کی تصویر کھینچی جا رہی ہے۔ اگر کوئی بچی کسی گوشہ تنہائی میں بیٹھ کر الہامی تائید سے ایک ایسی کتاب لکھتا ہو جس کی زندگی کے تمام شعبوں پر عادی ہوتی اور پھر اس کو دنیا کے ساتھ پیش کرتا تو وہ کتاب شروع سے آخر تک ایسی کامل ایسی موثر ایسی فصیح و بلیغ اور ایسی قابل عمل ہوتی جیسی کہ یہ کتاب الہی ثابت ہوئی ہے۔

قرآن کی تعلیم میں ویسی ہی درجہ بندی ہے جیسی درجہ بندی کسی تعلیمی درس گاہ میں ہوتی ہے۔ مدرسے میں پہلے کم سن بندوں کو حروف شناسی کی تعلیم دی جاتی ہے۔ اس کے بعد چھوٹے چھوٹے جملے پڑھائے جاتے ہیں۔ پھر طالب علم کی استعداد کی ترقی کے ساتھ ساتھ مضامین اور علوم کا دائرہ بھی وسیع ہوتا جاتا ہے۔ قرآن مجید کی ابتدائی سورتوں میں گراہوں کو راہ راست پر لانے کی کوشش کی گئی ہے۔ اور ان کو ایسی باتیں سنائی گئی ہیں جن سے ان کو اپنی گمراہی اور کفر کے بڑے نتائج سے خوف پیدا ہو اور نہ اڑھ استقیم اور ایمان لانے کے فائدے معلوم ہو پھر جب کفار و منافقان بن جاتے ہیں تو ان کو قرآن کے دوسرے حصے میں عبادات کے طریقے سکھائے جاتے ہیں اس کے بعد احکامات کی تعلیم دی جاتی ہے، پھر آگے چلا کر ان کو مذہب اور شایستگی بتایا جاتا ہے، اب تک ان کو جن باتوں کی تعلیم دی گئی تھی ان پر ان سے عمل کرایا جاتا ہے اور اس عمل سے خوشگوار نتائج ان کو اسی زندگی میں دکھائے جاتے ہیں۔ علم، صنعت، حرفت، تجارت، دولت، ثروت، حکومت، غرض دنیا میں ترقی کے جس قدر بھی ذرائع ہیں وہ سب ان سے سکھائے جاتے ہیں۔ اسی طرح ایک جاہل احمقہ ناتواں شخص کچھ قوم کو ہمہ دانا، مذہب کا مالک

انسان بنا کر ان کو آنے والی نسلوں کے لئے قابل تقلید نمونہ بنا دیا جاتا ہے۔ اگر قرآن ایک ہی مرتبہ نازل ہو جاتا تو ایک طرح کا ظلم ہوتا اور لوگ اس کو برداشت نہ کر سکتے۔ اس لئے لوگ جیسے جیسے اہل بیت گئے قرآن کی تعلیم بھی درجہ بدرجہ بڑھتی گئی اور تیس برس کی مدت میں تکمیل انسانیت کا نصاب پورا ہو گیا جس کے ساتھ ہی دین کی تکمیل نکتہ الہی کے اتمام اور خدا تعالیٰ کی کامل خوشنودی کا اعلان کر دیا گیا۔

اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُ دِیْنَکُمْ وَ اَنۡقَضَتۡ عَلَیْکُمُ نِعْمَتِیْ وَ اَدٰیۡتُکُمُ الْاِسْلَامَ وَ دِیۡنَکُمْ ۝

آج ہم تمہارے دین کو تمہارے لئے کامل کر چکے اور ہم نے تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور ہم نے تمہارے لئے (اسی دین اسلام کو پسند فرمایا) ۱۱۴

## تلاوت قرآن

سورہ کہف ۶۶ میں ہے :-

وَاَنۡزَلۡنَا اِلَیۡکَ الْوَحۡیَ اِلَیۡنَکَ مِنْ اَیۡدِیۡنَا ۝ وَ نَبِّیۡکَ بِالۡاَمۡبِیۡنِ ۝ لَکُمۡ سِتۡرٌ وَّ لَکُمۡ مِّنۡہِمْ مَّخۡفٰتٌ ۝

اور (لے محمد) تمہارے پروردگار کی کتاب جو وحی کے ذریعہ تمہارے پاس بھیجی گئی ہے اس کو پوشنے رکھو۔ کوئی اس کی باتوں کو بدل نہیں سکتا اور اس کے سوا کہیں پناہ بھی نہ پاؤ گے ۱

وَقُلِ الْخَفِیُّ مِنْ دَیۡنِکُمۡ فَتَمَنَّوۡا شَآءَ قُلُوۡبِکُمۡ ۝ وَ مَنۡ تَمَنَّوۡا شَآءَ قُلُوۡبِکُمۡ فَکُفِّرُوۡا ۝

اور (لے محمد) کہہ دو کہ یہ قرآن (برحق تمہارے پروردگار کی طرف سے ہے پس جو چاہے مانے اور جو چاہے نہ مانے)

سورہ عبکوت ۵۵ میں ہے :-

اَنۡتَ اَوَّلُ مَا اُوۡحِیَ اِلَیۡکَ مِنْ اَلۡکُتُبِ ۝

(لے محمد) یہ کتاب جو تمہاری طرف وحی کی گئی ہے اس کو پڑھا کرو ۱

سورہ بنی اسرائیل ۴۷ میں ہے :-

وَ اِذَا قُرۡءَتِ الْقُرۡاٰنَ جَعَلۡنَا بَیۡنَکَ وَ بَیۡنَ الَّذِیۡنَ لَا یُؤۡمِنُوۡنَ بِالۡاٰخِرَةِ ۝ حِجَابًا مَّسۡتُوۡرًا ۝

اور جب تم قرآن پڑھا کرتے ہو تو ہم تم میں اور ان لوگوں میں جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ایک چھپا ہوا پردہ مائل کوٹھ ہیں ۱

سورہ صافات ۴۷ میں خدا تعالیٰ اپنی وحدانیت پر اس طرح قسم کھاتا ہے :-

فَالْتَلِیْهِ ذِكْرًا ۝

پھر (قسم ہے) ذکر دینے قرآن، پڑھنے والوں کی

عثمان بن بشیر سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کی بہترین عبادت قرآن کی قرات ہے (اقطان نوع ۳۵)۔

عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں اچھا اور دوسری روایت میں تم میں سب سے بزرگ) وہی ہے جو قرآن سیکھے اور سکھائے (بخاری، باب خیرکم من قلم القرآن)۔

ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اس قرآن کا پورے طور پر خیال رکھو اس لئے کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری زبان ہے قرآن جلد نکل جاتا ہے (سینوں سے) بہ نسبت اُن کے اپنی رسی سے (بخاری، باب استذکار القرآن)۔

آداب تلاوت۔ سورہ نوح ۶۷ میں ارشاد ہے :-

بِادْآَاتِ الْقُرْآنِ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ  
مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ ۝

اور جب تم قرآن پڑھنے لگو تو شیطان مودود سے اللہ کی  
پناہ مانگ لیا کرو ④ ۝

سورہ اعراف ۲۶ میں فرمایا گیا ہے :-

وَإِذْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ تَلَاسُتُمُ وَاللَّهُ وَ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا تَصَدَّقُونَ ۝

اور جب قرآن پڑھا جائے تو توبہ سے سنا کرو اور  
خاموش ہو جاؤ یا کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے ⑤ ۝

سورہ نزل میں ہے :-

فَاقْرَأْ فَانْمُلِكْ مِنَ الْقُرْآنِ ۝

پس مبنی آسانی سے جو سکے راتیں قرآن پڑھ لیا کرو ⑥ ۝

بیہقی نے عبیدۃ الملیکی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اہل قرآن تم قرآن کو دسر کے نیچے کا، ٹکلیہ نہ بناؤ اس کی تلاوت رات دن اس طرح کرو جس طرح کہ تلاوت کرنے کا حق ہے اور اس کو خاطر کرو اس کو خوش آوازی سے پڑھو اور اس میں جو کچھ ہے اس پر غور و خوض کرو شاید تم بہتری پاؤ۔ (مشکوٰۃ اکتھبنا فی القرآن)

بعض صحابہ ایک رات اور دین میں قرآن کے آٹھ ختم کیا کرتے تھے اور بعض چار ختم کرتے تھے اور بعض تین اور نو اور ایک۔ صحاح کی کئی حدیثوں سے اس طرح سہوت کے ساتھ پڑھنے کی ممانعت ثابت ہے۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ایک مہینے میں قرآن ختم کیا کرو تو میں نے عرض کیا کہ میں اس سے بڑھ کر طاقت رکھتا ہوں آپ مدت گھنٹاتے گئے تو عبد اللہ بن عمرو بھی کہتے گئے کہ میں اس سے بڑھ کر طاقت رکھتا ہوں (یہاں تک کہ آپ نے فرمایا اچھا ایک ہفتے میں ختم کیا کرو اور اس پر زیادتی نہ کرنا بخاری، باب فی کم یقرأ القرآن)۔ اسی لئے قرآن کے تین بارے اور سات نہ پڑھیں مقرر کی گئیں۔ تاکہ تلاوت میں سہوت

اور آسانی ہو۔

قرآن کا بغیر کبھی سرعت کے ساتھ پڑھنا اگرچہ ثواب سے خالی نہیں ہے مگر آداب تلاوت کے خلاف ہے۔ آیات کے معنی اور مطلب کو سمجھ کر پڑھنا زیادہ افضل ہے اور یہ فضیلت سرعت کے ساتھ پڑھنے سے حاصل نہیں ہو سکتی ترمذی ابو داؤد اور دارمی نے عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی ہے کہ ”جو شخص تین دن سے کم میں پورا قرآن پڑھتا ہے وہ اس کو کبھی سمجھ نہیں سکتا۔“ اتفاق (فروع ۳۵) میں امام نووی کی کتاب الاذکار کے حوالے سے منقول ہے ”قول مختار یہ ہے کہ ختم قرآن کی مدت مختلف لوگوں کے لئے الگ الگ ہے۔ پس جن لوگوں کو ابھی طرح غرض کرنے سے نئی نئی باتیں یاد آئیں اور علوم بھائی دیتے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ اسی قدر تلاوت کرنے پر اکتفا کریں کہ جس سے پتہ چلے جیسے کو پوری طرح سمجھ سکا ممکن ہو اور اسی طرح جو لوگ علم دین کی اشاعت و ترقی کے فیصلے یا اور کسی قسم کے ضروری دینی کاموں اور عام دنیاوی کاروبار میں مشغول رہتے ہیں ان کے لئے اسی قدر تلاوت کر لینا کافی ہے جو ان کے فرائض منہی اور سبب ضروری میں عمل نہ ہو۔ اور ان لوگوں کے علاوہ وہ لوگ جو فرصت رکھتے ہیں وہ جس قدر ان سے ممکن ہو اتنی تلاوت کریں مگر اس بات کا خیال رکھیں کہ تنہا جانے اور قرات میں زبان کے لوگوں کی حد تک نہ پہنچ جائیں۔“ حذیب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پڑھ قرآن کو جب تک کہ تمھارے دل اس پر خوشش کریں اور پس وقت تم اس سے اکتا جاؤ تو اس سے اللہ کھڑے ہو جاؤ (یعنی اس کا پڑھنا موقوف کرو) (بخاری باب اقراء القرآن ما اختلفت قلوبکم)۔ مسلم اور ابو داؤد میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص رات کو نماز پڑھنے کی غرض سے بیدار ہو اور اس کی زبان قرآن پڑھتے وقت لوگوں کے لئے لگے اور وہ یہ نہ سمجھتے ہو کہ کیا کہہ رہے ہیں تو ایسے شخص کو سوجانا چاہئے۔“

ترتیل۔ سورہ مزمل میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴿۱۰﴾ اور قرآن خوب بغیر غصہ کر پڑھا کرو ﴿۱۰﴾

سورہ بنی اسرائیل میں ارشاد ہے:-

وَقْرَأْنَا فَفَهِمْنَا لِيَتْلُوَ عَلَى الْكَافِرِ عَلَى الْمَنَاسِكِ عَلٰی مَكْنَتٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿۱۰﴾ اور ہم نے قرآن کو یہ پارہ کر کے نازل کیا ہے تاکہ تم لوگ علیٰ مکنات اور تنزیل کے ساتھ پڑھو کہ سناؤ ﴿۱۰﴾

ترتیل کا حال یہ ہے کہ اس کے الفاظ پورے پورے ادا کئے جائیں۔ ایک حرف دو سیر

حرف ت الگ کر کے پڑھا جائے اور کسی حرف کو دو سبب حرف میں مدغم نہ کیا جائے۔ اور آگاہی سے کہ یہ ترتیل کا حال درج ہے اور اس کا مکمل درجہ یہ ہے کہ قسم قرآن کی قرات سے متناہات نزدیکی کے خط استقامت کی بجائے لیکن جس مقام پر دھکی اور خوف دلایا گیا ہے وہاں ای طرح قراؤ کہ وہاں پر پڑھا جائے اور جہاں تعظیم کا موقع ہے وہاں

پڑھنے والے کے لب و لہجے سے غلط و جلال کا اندازہ ظاہر ہونے لگے۔ (اتقان نوع ۳۵)

اتقان کی اسی نوع میں ہے :- ”یہاں نے سرعت کے ساتھ قرآن پڑھنے کو بالاتفاق مکروہ قرار دیا ہے اور کہنا کہ ترتیل کے ساتھ ایک جڑ کی تلاوت اتنی ہی دیر میں جلدی کر کے بلا ترتیل دو جڑ پڑھ لینے سے زیادہ افضل ہے۔ علماء کا قول ہے کہ ترتیل کے مستحب ہونے کا سبب یہ ہے کہ قاری قرآن کے مطالب پر غور کرے۔ اس کے اسوہ نصیر ٹھیکر کر پڑھنا غلط اور توفیر سے زیادہ قریب ہے اور دل پر بھی خوب اثر ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے غیر عربی شخص کے لئے بھی جو قرآن کے صفحے نہیں سمجھتا ترتیل مستحب قرار دی گئی ہے۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”تم قرآن کی قراءت کو زکشتی کے باو بان کی طرح دماڑ کر دواؤ نہ شکر کی طرح مختصر کرو۔ تم اس کی عجیب باتوں کے پاس نصیر جاؤ اور اس کے ذریعے سے دنوں کو ترکت دواؤ تم میں کوئی یہ فکر نہ کرے کہ جس طرح بھی ہو سورۃ کے آخری تک پڑھ جائے۔“ (اتقان نوع ۲۵)

قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ ”آپ کی قراءت دراز ہوتی تھی۔ پھر انھوں نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی اور بسم اللہ پڑھا اور الرحمن پڑھا اور الرحیم پڑھا۔“ (بخاری باب مدالذوات)

یعلیٰ بن مملک سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت کی بابت استفسار کیا تو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت کی اس طرح تعریف کی کہ آپ فصاحت کے ساتھ ایک ایک حرف الگ الگ پڑھا کرتے تھے۔ (ترمذی ابوداؤد نسائی)

**خوشنوازی۔** قرآن کی قراءت میں خوشنوازی کا ضروری ہونا متحد و صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وہ شخص ہمارے کامل طریقے پر نہیں ہے جو قرآن خوشنوازی نہ کرے۔“ (بخاری باب قول اللہ تعالیٰ واسرؤ قوکم)۔ برابر مازب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم اپنی آوازوں سے قرآن کو زینت دو (ابوداؤد ابن ماجہ نسائی دارمی)۔ واری نے برابر مازب سے ایک اور روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”تم لوگ قرآن کو اپنی آوازوں سے خوش لگنا بناؤ کیونکہ اچھی آواز قرآن کا حسن دو بالا کر دیتی ہے۔“

اتقان (نوع ۳۵) میں ہے ”بس اگر کوئی شخص خوشنوازی نہ کرے تو جہاں تک اس سے ہو سکے اپنی آواز کو سنبھالنے اور درست بنانے کی کوشش کرے مگر نہ اتنی کہ بہت زیادہ درازی کی حد تک پہنچ جائے“۔ یعنی اگر مداور حرکات کے اشتباہ میں اس قدر زیادتی کی جائے کہ فحے سے الف ضمے سے واو اور کسے سے یے کی آواز پیدا ہو اور وہ ناگ کی طرح ہو جائے تو جمہور علماء اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ زوائد الروضہ کے حوالے سے اتقان (نوع ۳۵) میں ہے





مِنْ كَلَامٍ بِشَيْءٍ مِّنْكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَيْءٍ مِّنْكَ (یعنی کیا حال یہاں جب ہم ہر ایک امت سے ایک حال بتانے والا بلائیٹنگے اور تم کو ان سب کے حال بتانے کی غرض سے بلائیٹنگے ۵۴ و ۹۴) تو آپ نے فرمایا اب بس کرو۔ میں نے دیکھا کہ آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے ”بخاری ابیہ عند فرادۃ القرآن)۔ زمین نے اسناد رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا ”گذشتہ لوگوں میں کوئی شخص ایسا نہ تھا جو قرآن کی تلاوت کے وقت بے ہوش ہو جاتا ہو اور چپٹا چلاتا ہو البتہ وہ لوگ روتے تھے اور ان کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے تھے پھر ان کے جسم اور دل نرم ہو کر ذکر الہی کی طرف (راغب) ہو جاتے تھے۔“

آیتوں کا جواب۔ قرآن کی قرات شروع کرنے سے پہلے ”أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ میں مردود شیطاں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں) پڑھنا چاہئے، سورہ نحل ۶۷ میں ہے:

قَالُوا أَتَمْنَا الْفَرَآنَ أَن نَّاسْتَعِذَّ بِاللّٰهِ  
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ①

پناہ مانگ لیا کرو ④ ۳۷

ہر ایک سورہ کا آغاز ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ سے (یعنی اللہ کے نام سے جو نہایت رحم والا مہربان ہے) ہونا چاہئے۔ اتفاق (نوع ۳۵) میں فرار کا قول منقول ہے ”إِنِّي يَدْعُو عِلْمَ السَّاعَةِ“ الایہ (اس کی طرف قیامت کے علم کا حوالہ دیا جاسکتا ہے ۳۷) ۷۹ فصلت ۵۹) اور ”وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ“ الایہ (اور وہی ہے جس نے باغ پیدا کئے ① ۷۴ انعام ۵۴) اور اسی قسم کی دوسری آیتوں کی قرات کے وقت (یعنی ان آیتوں سے قرات آغاز کرتے وقت جن میں ضمیر ہو اور ضمیر کا مرجع ماقبل کی آیتوں میں ہو تو) اعوذ باللہ کے بعد بسم اللہ کا پڑھنا بھی ضروری ہے کیونکہ محض اعوذ باللہ کے بعد ان آیتوں کے پڑھنے میں یہ خرابی واقع ہوتی ہے کہ شیطان کی طرف ضمیر کے پھرنے کا وہم پیدا ہوتا ہے۔ ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں سے جو شخص سورہ الْبَنِينَ وَالنَّازِعَاتِ پڑھے اور أَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ (کیا اللہ سب حاکموں کا برا حاکم نہیں ہے) تک پہنچے تو اس کو اس کے بعد یہ ضرور کہنا چاہئے بَلَىٰ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ (جیسا کہ ہے اور میں اس کا شاہد ہوں)۔ اور جو شخص سورہ لَا أَقْسِمُ بِبَيْتِهِ الْفَيْلَةِ پڑھے اور أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَنْجِيَ الْمُؤْمِنِينَ (کیا خدا کو مردے کے زندہ کرنے کی قدرت نہیں ہے) تک پہنچے تو اس کو اس کے بعد یہ ضرور کہنا چاہئے بَلَىٰ دَعْرَةٌ تَرْتَابُنَا جَنَّاتٍ (جیسا کہ ہے) اور جو شخص سورہ الْفُرْقَانِ پڑھے اور قَبْأَتِي حَبْرًا بَلَىٰ بَعْدَ مَا يَوْمُئُونَ رَبَّاس (اس کے بعد کو سنی بات ہے جس سے یہ لوگ ایمان لائیٹنگے) تک پہنچے تو اس کو اس کے بعد یہ کہنا چاہئے اَمَّا بِاللّٰهِ تَعَالَىٰ (ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے)۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ”جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے اٹھتے تھے اَلَا عَلَىٰ



والی چیز کے خروج کا احساس ہو تو قرأت روک دے یہاں تک کہ اس حالت سے فراغت مل جائے مگر غفلت آدمی (جس پر غسل واجب ہو) اور عائضہ عورت اُن پر قرآن کی قرأت حرام ہے۔ ہاں وہ صحیفہ کو دیکھ کر دل میں اس کی آیتوں کا خیال کر سکتے ہیں۔ اور جس شخص کا موئے ناپاک ہو اس کے لئے قرأت مکروہ اور قبولِ بیعت اسی طرح حرام ہے جس میں نجس ہاتھوں سے قرآن کو چھونا۔

## قرآن میں غور و فکر

ہدایتِ تعالیٰ فرماتا ہے :-

كُتِبَ عَلَيْكَ إِذْ يُقْرَأُ أَنْ تَسْمَعَهُ بَاطِنًا  
أَلَيْسَ بِذَلِكَ مَعْنًى أَنْ تُصَلِّيَ أَوْ تَتَطَهَّرَ أَوْ تَأْكُلَ أَوْ يَكُونَ عَلَىكَ كِسْفٌ مِّنَ السَّمَاءِ مِثْرًا

وہ برکت والی کتاب ہے جو ہم نے تمہاری طرف بھیجی ہے تاکہ لوگ اس کی آیتوں میں غور کریں اور تاکہ اُن کی عقل نصیحت پکڑیں ﴿۳۵﴾ مع ص ۳۵۔

وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْفَوْا عَلَيْهِمْ صَعًا وَاعْتِيَاءً

اور وہ لوگ کہ جب ان کو پروردگار کی آیتیں سننا کر نصیحت کی جاتی ہے تو ان پر ہرے اور زندھے ہو کر نہیں گرتے بلکہ غور و فکر سے سنتے ہیں ﴿۳۶﴾ مع فرقان

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ مُخَذَّجٍ مِّنَ الشَّجَرِ لَوَجَدُوا فِيهِ قُوَّةً وَأُخْبِرَ الَّذِينَ

تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے اور اگر یہ قرآن خدا کے سوا کسی اور کے پاس سے آیا ہوتا تو اس میں بہت سے اختلاف پاتے ﴿۳۷﴾ مع شاعر ۹۲۔

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَفْعَالٌ مَّعًا

تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے یا ان کے دلوں پر قفل لگے ہوئے ہیں ﴿۳۸﴾ مع محمد ۱۰۰۔

جس طرح موجوداتِ عالم مظاہر قدرت ہیں اور ان پر غور و خوض کرنے سے انسان کے تجربے اور معلومات کا دائرہ وسیع ہو جاتا ہے اسی طرح قرآن کی آیات بھی خدا کی قدرت کی نشانیاں ہیں ان پر بھی غور و فکر کرنا علم و عقل کی زیادتی کا ثبوت بڑا سبب ہے۔

لَقَدْ نَزَّلَ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْغَزِيرِ الْحَكِيمِ

تم ﴿۳۹﴾ یہ کتاب اللہ غالب (اور حکمت والے کی طرف سے

لَقَدْ نَزَّلَ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْغَزِيرِ الْحَكِيمِ

اترئی ہے ﴿۴۰﴾ بے شک انہی آیتوں اور زمین میں جان والوں کے آیات

دینے نشانیاں ہیں ۵

اور تم لوگوں کے پیدا کرنے میں اور اس میں جو وہ جانور  
سے پیدا کرتا رہتا ہے ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں  
جو یقین رکھتے ہیں ۴

وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبْتَلِيَنَّ دَابَّةَ آيَاتٍ  
لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۵

اور رات اور دن کے اختلاف میں اور اس میں جو اللہ  
بادل سے رزق اتارتا ہے پھر اس کے ذریعے سے  
زمین کو مرے پیچھے زندہ کر دیتا ہے اور ہواؤں کے ہیر  
پھیر میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو عقل رکھتے  
ہیں ۵۔

وَإِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنزَلَ  
النَّاسُ مِنَ النَّحْلِ أَفَمِنْ رِزْقِ قَاهِيكَا  
أَلَا مَنْ بَعْدَ مَوْجِدَا وَتَصْرِيفِ الْوَيْحِ  
آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۵

وَلَا تُعَدِّدْ لَهُمْ سُبُوغَ آيَاتِنَا  
فِي سَاعَةٍ ۵

يَذَرُفُ آيَاتِ اللَّهِ تَشْتَوِيهَا غَلِيظًا بِأَنفِقِ  
فِي آيَاتِ خَدِيشٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۵

لَا يُنْكِلُ ۶ ج ۶۳

قرآن میں حکم آیات بھی ہیں اور منشا بہ بھی۔ قرآن سے بعض الفاظ کو نقص کہا جاتا ہے اور بعض کو ظاہر بعض لفظ  
تعمس کہلاتے ہیں اور بعض مؤول۔ اس کے علاوہ قرآن میں چند ایسی آیتیں بھی ہیں جن کے متعلق خیال ہے کہ وہ دوسرے  
آیتوں کو یا ان کے احکام کو منسوخ کر دیتی ہیں۔ اسلئے قرآن پر غور و فکر کرنے اور اس کے مطالب سے پوری طرح واقف ہونے  
کے لئے یہ ضروری ہے کہ حکم منشا بہ نص ظاہر جمل مؤول، ناخ اور منسوخ کا علم حاصل کیا جائے۔ ان علوم پر علماء نے  
ہزاروں صفحے سیاہ کر لئے ہیں اور متعدد کتابیں لکھ ڈالی ہیں مگر ان کے مطالعے سے بجائے اس کے کہ تشقی اور اطمینان  
حاصل ہو اور زیادہ الجھن بڑھ جائے۔ میں سنہ ان علوم پر بہت کچھ محنت اور غور و فکر کرنے کے بعد جو تشقی بحثیں  
حاصل کی ہیں وہ یہاں نقل کی جاتی ہیں۔ لہذا کو بڑھ کر ناظرین معلوم کر لیتے کہ یہ باتیں درحقیقت ایسی بچیدہ اور مشکل  
نہیں ہیں جیسی کہ وہ بادی النظر میں دکھائی دیتی ہیں۔

حکم و منشا بہ

آیہ یہ کتاب جس کی آیتیں حکم (یعنی مضبوط) بنائی گئی ہیں  
پھر منسل ایسے کھول کر بیان کی گئی ہیں حکمت والا ہے  
اخلا کی طرف سے ہے ۵ ج ۵۰

الْوَيْحُ كَلِمَاتُ الْوَيْحِ الْوَيْحُ الْوَيْحُ  
مِنْ آدَانِ حِكْمَةٍ ۵

اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ أَحَدِيْثِ كِتَابِ مَّتَشَابَهًا  
مَّتَابِي تَقْتَضِيْ مَنَهُ جَلُوْدُ الدِّينِ يَخْتَوْنَ  
زِيَامُ نَحْوِ ثَلَاثِيْنَ جَلُوْدَهُمْ وَقُلُوْبُهُمْ إِلَى  
وَلَرَأَى اللَّهُ ذَلِكَ هَدَى اللَّهُ يَحْدِي بِهِ  
مَنْ يَّشَاءُ وَمَنْ يَّضِلَّ اللَّهُ فَالْهَيْبَةُ هَادِي

اللہ نے بہترین کلام دینے پر کتاب تاریخی۔ (جس کی آیتیں  
ایک دوسرے سے متشابہ (یعنی ملتی جلتی) ہیں اور وہ ایک  
دہرائی گئی ہیں اس (کے سننے سے ان لوگوں کے بدن کے  
روگھٹنے کھڑے ہو جاتے ہیں جو اپنے رب سے ڈرتے  
رہتے ہیں پھر ان کے بدن اور ان کے دل اللہ کے  
ذکر کے لئے نرم ہو جاتے ہیں۔ یہ (قرآن) اللہ کی ہدایت  
ہے وہ (یعنی اللہ) اس کے ساتھ جسے چاہتا ہے راہ دکھاتا  
ہے۔ اور جسے اللہ گمراہ کرے تو پھر اس کے لئے کوئی بھی  
راہ نہ انہیں ⑤ مع زمر ۵۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ  
آيَاتٌ مَّخْلُوكَاتٌ هِيَ أَمُّ الْكِتَابِ وَأَخَرُ  
مَشْهُوْطٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوْبِهِمْ  
زَيْغٌ يَتَّبِعُوْنَ مَا أَشَابَهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ  
الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلَةٍ وَمَا يُفَسِّرُ  
تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ  
يَقُولُوْنَ أَمْثَلُ مِنْ عِنْدِ  
رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو

وہ (محمد) وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب اتاری جس میں  
سے بعض آیتیں محکمات (یعنی مضبوط اور صاف صاف  
منعہ والی) ہیں کہ وہی اصل کتاب ہیں اور دوسری (آیتیں)  
متشابہات (یعنی ملتی جلتی پہلو دار) ہیں۔ تو جن لوگوں  
کے دلوں میں کجی ہے وہ تو اس (قرآن) کے ان ہی  
متشابہات کے پیچھے پڑے رہتے ہیں تاکہ فتنہ پیدا کریں  
اور تاکہ اس کی تاویل کریں حالانکہ اس کی تاویل کوئی  
نہیں جانتا سوائے اللہ کا اور ان لوگوں کے یا وہ وہ لوگ جو ظلم  
میں پکے ہیں وہ کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے (ہیں)  
سب ہمارے رب کی طرف سے ہے اور عقل والوں  
کے سوائے کوئی نصیحت قبول نہیں کرتا ⑤

رَبِّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا  
وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ  
أَنْتَ الْوَهَّابُ ⑥

(اور یہ لوگ دعا مانگتے ہیں کہ) اے ہمارے پروردگار جب  
تو نے ہمیں ہدایت بخشی ہے تو اس کے بعد ہمارے دلوں کو  
تیرے حاد ہونے سے اڑانے سے ہم کو رحمت عطا  
فرما کچھ شک نہیں کہ تو بڑا دینے والا ہے ⑥ آل عمران ۸۹۔  
اور (اے محمد) ہم نے تم سے پہلے کوئی رسول بھیجا اور

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ لَا

يُنْفِئُ إِلَّا إِذْ أَتَىٰ النَّفَّاثِينَ فِي أَمْنِيَّتِهِ  
فَيَنْفِخُ اللَّهُ مَا يَلْفِظُ النَّفَّاثُونَ لَمْ يَحْكُمِ  
اللَّهُ إِلَيْهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥﴾

کوئی نبی مگر جب اس نے کوئی تنہا کی شیطان نے اس  
کی تمنائیں (دوسوسہ) ڈال دیا پس اللہ اس کو منائیا  
ہے جو (دوسوسہ) شیطان ڈالتا ہے پھر اللہ اپنی  
آیتوں کو حکم (مضبوط) کر دیتا ہے اور اللہ جانتے  
والا حکمت والا ہے ۵

لِيَجْعَلَ مَا يَلْفِظُ الشَّيْطَانُ نِفْسَةً لِلَّذِينَ  
فِي قُلُوبِهِمْ قُرْصٌ وَالنَّفَاسِيَّةُ قُلُوبُهُمْ  
وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٦﴾

تاکہ وہ اس (دوسوسہ) کو جو شیطان ڈالتا ہے ان  
کے لئے ذرئہ آزمائش بنے جن کے دلوں میں مرض  
ہے اور جن کے دل سخت ہیں اور کچھ شک نہیں کہ (یہ)  
ظالم تو پرے درجے کی مخالفت میں ہیں ۶

وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أَذْنَوْا لَعَلَّمَانَهُ الْخُفُ  
مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ  
قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آتُوا  
إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧﴾

اور تاکہ وہ بغیر علم و ایما ہے جان لیں کہ بے شک  
وہ (یعنی وحی) تمھارے پروردگار کی طرف سے حق ہے  
پس وہ اس پر ایمان لائیں اور ان کے دل خدا کے  
آگے عاجزی کریں بیشک اللہ ان لوگوں کو جو ایمان  
لائے بد سے رستے کی طرف ہدایت کرتا ہے ﴿۷﴾

جمع ج ۴۰ -

حکم و منشا میں مضبوط اور استوار کہتے ہیں اور اصطلاح میں حکم کے معنی منع کے ہیں یعنی حکم آیتوں میں ان کی  
ظاہری دلالت کے سوا اور دوسری تاویلات منع ہیں۔ حکمات سے مراد وہ آیات ہیں جن کے معنی واضح ہیں جن کی دلالت  
ظاہر ہے اور جن کی عبارت مضبوط ہے۔ ان آیتوں میں ان کے واضح معنی اور ظاہری دلالت کے سوا اور دوسری احتمالات  
و تاویلات کی گنجائش نہیں۔ یہی آیتیں ام الکتاب ہیں قرآن کی جڑ یا اصل لاصول ہیں۔

منشا بہشتی ہے شنبہ سے اور شنبہ کے معنی ماثبت کے ہیں۔ اسے منشا بہادہ آیتیں ہیں جو ایک دوسرے  
کے منشا ہیے مانند ہیں۔ اصطلاح تفسیر میں منشا بہات ان آیات کو کہتے ہیں جو لفظ کی حیثیت سے یا معنی کے لحاظ سے کئی  
قسم کے مساوی احتمالات رکھتی ہیں۔

سورہ ہود ۵۰ میں کُتِبَ الْحُكْمُ آیتہ رکنا جس کی آیتیں حکم بنائی گئی ہیں سے یہ جو پایا جاتا ہے کہ پورا  
قرآن حکم ہے سورہ زمر ۷ میں کُتِبَ الْقُرْآنُ آیتہ رکنا بہشتی ہے یہ جو معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کی تمام آیتیں منشا بہ ہیں  
اور سورہ آل عمران ۸۹ میں مِنْهُ آيَاتٌ تَحْكُمُوتُ هُنَّ أُمَّةٌ لِكُتِبَ وَآخَرٌ مُنْكَشِفُوتُ رَجَسٌ مِنْ بَعْضِ آيَاتِهِ

تکلمات میں کہ وہی اہل کتاب ہیں اور دوسری آیتیں تشابہات ہیں، سے قرآن کی بعض آیتوں کا حکم ہونا اور بعض حکمت ہونا جو ثابت ہے تو اس سے نہ تو ایک دوسرے کی نفی ہوتی ہے اور نہ نفلت۔ کیونکہ سورہ ہود ۵۰ اور سورہ نضرہ میں جو حکم سورین ہیں حکم اور مشابہ سے مراد ان کے لغوی معنی میں۔ پہلی آیت (یعنی کُنْتُ اَنْحَاكُمَا اَيْتُهُ) میں قرآن کے حکم ہونے سے اس کا مضبوط اور اس بات کے ناقابل ہونا مراد ہے کہ اس میں کوئی نضرہ یا اختلاف نہ داخل ہو سکے اور وہاں آیت ایسے لکھا ہوا تھا جس میں قرآن کو مشابہ کہنے کا یہ مقصد ہے کہ قرآن کی آیتیں حق، صدق اور عجاز میں ایک دوسرے سے متشابہ لینے سے ملتی جلتی ہیں (اتقان فرع ۳۴)۔ تمام قرآن کا حکم اور مشابہ ہونا قرآن کی ایک بہت بڑی خصوصیت ہے کیونکہ اسی حکم کی وجہ سے قرآن میں کئی زیادتی، تغیر اور تبدیلی کی ذرہ برابر بھی گنجائش نہیں ہے اور مشابہ کی وجہ سے اس میں نہ وہ سے بیکار، نزدیک بالکل یکسانیت ہے اور کسی قسم کا فرق و اختلاف نہیں پایا جاتا۔ سورہ آل عمران ۷۰ میں حکم اور مشابہ سے ان کے اصطلاحی معنی یہ ہیں۔ یہ حد قدرتی ہے۔ کہ جس عرصہ جملے سے مقابل تھا۔ مدینے میں عمارت اہل کتاب سے سابقہ پڑا جو بات بات میں کھرینچ نکلتے اور مسلمانوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ عیسائی بی بی مریم کو خدائی طور اور حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا اور خدا کے پھر دینے لگے کہ آسمانی کتابوں میں ان کو خدا کا بیٹا کہا گیا ہے اور مسلمانوں کو یہ کہہ کر برگشتہ کرنے کی کوشش کرتے تھے کہ خود قرآن میں بھی حضرت مسیح کو روح اللہ اور کلمہ اللہ کہا گیا ہے تو خدا نے تعالے نے اس سورہ میں جس میں زیادہ تر عیسائیوں کو مخاطب کیا گیا ہے اور بی بی مریم اور حضرت عیسیٰ کا قصہ بیان ہوا ہے اپنے وہ اوصاف بیان کرتے ہوئے، جن سے عیسائیوں کے ان خیالات اور حضرت عیسیٰ کی انبیت والوہیت کی تردید ہو سکتی ہے یہ فرما رہے ہیں (اللہ تعالیٰ) وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب اتاری جس میں سے بعض آیتیں تمکرات ہیں کہ وہی اہل کتاب ہیں اور دوسری (آیتیں) تشابہات ہیں۔ تو جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ تو اس (قرآن) کے ان ہی تشابہات سے پیچھے پڑ رہے ہیں تاکہ فتنہ پیدا کریں۔ اگلی کتابوں میں بھی تشابہات تھیں اور لوگوں کی غلط فہمی سے ان کی غلط فہمی سے یہاں حساب مطلب سے نکال لینے میں مانے عقاید گھڑ لیے اور لوگوں کو گمراہ کر دیتے تھے۔ ان لوگوں نے قرآن میں بھی یہی بات پیدا کرنی چاہی تھی مگر خدا نے مذکورہ آیت سے مسلمانوں کو خبردار کر دیا۔

قرآن میں بہت سی باتیں ایسی ہیں جو صاف اور واضح ہیں اور جو ہر کسی کو تاویل اور وقت کے آسانی کے ساتھ سمجھیں اُبتائی ہیں اور یہ اصول دین، احکام شریعت، فرائض، ادا و نواہی، وعدہ و وعید، امور اخلاق اور اسی قسم کی دوسری باتیں ہیں۔ اسی طرح قرآن میں بہت سی ایسی آیتیں بھی ہیں جن کے الفاظ کے معنی کئی کئی طور پر کہے جاسکتے ہیں۔ جب ایک یہی آیت کے دو یا زیادہ معنی ہوں تو یقیناً اشتباہ پیدا ہو سکتا ہے کہ آیا یہ معنی صحیح ہیں یا وہ معنی۔ اس صورت میں جو لوگ سمجھدار ہیں اور جن کا مقصد صرف حق کی تلاش اور اس کی پیروی ہے وہ سیاق کلام اور دوسری ملتی جلتی آیتوں پر غور کر کے ایک معنی اختیار لینے ہیں اور یہ دعا کرتے ہیں کہ ”اے اللہ! اس پروردگار جب تو نے ہمیں ہدایت بخشی ہے تو اس

کے بعد ہلکے دلوں کو میٹر جانے ہوئے اور اپنے پاس سے ہم کو رمت عطا فرما کچھ شک نہیں کہ تو بڑا دینے والا ہے مگر جو لوگوں کے دلوں میں رکھی ہے وہ تو سیاق کلام کو دیکھتے ہیں اور نہ دوسری قسمی جتنی آیتوں پر غور کرتے ہیں، وہ محکم آیات اپنے حوالہ کو نظر انداز کر جاتے ہیں اور فقط مشابہ آیات کے پیچھے پڑ جاتے اور من مانی تاویل کر کے فتنے پیدا کرتے ہیں۔ بخاری نے ابابندہ آیات محکمات میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت ھُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ کی اولوالالباب تک تلاوت فرمائی۔ پھر حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر تم جب ان لوگوں کو دیکھو جو قرآن کے مشابہ کی اتباع کرتے ہیں تو یہ وہی لوگ ہیں جن کا نام اللہ نے (اس آیت میں) لیا ہے تم ان لوگوں سے پرہیز کرنا۔

قرآن کی آیات کی تاویل کرنا کوئی ناجائز کام نہیں ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے متعلق یہ دعا فرمائی تھی کہ اے اللہ تو اس کو دین کی سمجھ دے اور ذلیل نہ کر دے۔ ہرگز کہ انصافی اور برائی نیت پر موقوف ہے فتنہ پیدا کرنے کی نیت سے قرآن کی آیتوں کی تاویل کرنا بڑا ہی لایق کام ہے جس کے مرتکب وہی ہوتے ہیں جن کے دلوں میں رکھی ہوئی ہے ہم کو جاننا چاہیے کہ اگرچہ ہر ایک شخص اپنی عقل اور سمجھ اور غیبتہ مبلغ علم کے مطابق اپنی تمہید کے اطمینان کے لئے مشابہ آیات کے کوئی نہ تمہیرالے سکتا ہے، مگر اس آیت کی (اصلی) تاویل کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ کے اور ان لوگوں کے ریا اور وہ لوگ جو علم میں پکے ہیں اور کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے، یہ سب ہمارے رب کی طرف سے ہے اور عقل والوں کے سوا کوئی نصیحت قبول نہیں کیا۔ آیت کے اس آخری حصے کی فرات دو طرح سے کی گئی ہے ایک تو یہ کہ اَللّٰهُمَّ اَوْقِفْہٖ لِمَا جَاءَہٗ اور والہا سخون کی داؤد عاطر فی جنسے تو اس آیت کا یہ ترجمہ ہوگا "اس کی تاویل کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ کے اور ان لوگوں کے جو علم میں پکے ہیں" یعنی اللہ اور وہ لوگ جو علم میں پکے ہیں ان آیتوں کی تاویل جانتے ہیں۔ دوسری فرات میں اللہ پر وقف کرتے ہیں والہا سخون سے دوسرا جہد شروع کر کے یہ ترجمہ کرتے ہیں "ان کی تاویل سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا اور وہ لوگ جو علم میں پکے ہیں کہتے ہیں۔ الخ

صحاہک کا یہ قول ہے کہ راسخون فی العلم وہ لوگ جو علم میں پکے ہیں (مشابہ آیات کی تاویل جانتے ہیں) اگر ان لوگوں کو اس کی تاویل معلوم نہ ہوتی تو وہ قرآن کے مانع کو منسوخ سے اس کے حلال کو حرام سے اور اس کے محکم کو مشابہ سے الگ نہ پہچان سکتے۔ زئی نے اس قول کو بہت پسند کیا ہے۔ چنانچہ وہ مسلم کی شرح میں کہتے ہیں:۔۔۔ بے شک یہ صحیح ترین قول ہے کیونکہ یہ بات بالکل بعید از فہم ہے کہ خداوند اکبر اپنے بندوں سے ایسی باتوں کے ساتھ خطاب فرماتا جس کو اس کی مخلوق میں سے کوئی جان نہ سکے (الغافل) 'فزع' ۳۱۔

امام جیسی کا قول ہے "خدا نے راسخون فی العلم جو اللہ اور اللہ فرمایا ہے تو اس کی علت یہ ہے کہ رسوخ (استواری)



علم طور سے غور و تامل اور سخت کوشش کے بعد حاصل ہوا کرتا ہے۔ اس لئے جب قلب رہنمائی کے طریقوں پر ثبات قدم ہو جائیگا اور انسان کے قہم علم میں مضبوط ہو جائیگا تو ایسا شخص حق بات کے سوا زبان سے اور کچھ نہ نکالے گا۔ اور سخن فی العلم کی دعا اس بات کی بہت کافی اور زبردست شہادت ہے کہ دانشمندان فی العلم ان لوگوں کے مقابلے میں اُسے ہیں جن کی نسبت خدا کا قول ہے ”وہ لوگ جن کے دلوں میں کجی ہے“ (انقان نوع ۴۳) عام لوگوں کو علم میں یہ دستگاہ محال نہیں ہو سکتی اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا کہ ”قرآن اس واسطے ہرگز نازل نہیں ہوا ہے کہ اس میں سے بعض حصہ اس کے بعض حصے کی تکذیب کرے۔ لہذا جس قدر اس میں سے تمھاری سمجھ میں آجائے اس پر عمل رکھو اور جو متشابہ معلوم ہوا اس پر ایمان لاؤ“ (روایت ابن مردودہ - انقان نوع ۴۴)۔

’نفس ظاہر مجمل‘، ’موول‘ یہ چاروں کوئی علیحدہ علیحدہ مستقل عنوان نہیں ہیں بلکہ یہ درحقیقت محکم اور متشابہ نام ہیں۔ محکم کی دو قسمیں ہیں نفس اور ظاہر۔ اسی طرح متشابہ کی بھی دو قسم ہیں مجمل اور موول۔ جو لفظ جس معنی کے لئے وضع کیا گیا ہو اس میں اس معنی کے سوا اور دوسرے معنی کا احتمال نہ ہو تو وہ نفس ہے۔ اگر اس لفظ میں دوسرے کا احتمال ہو تو وہ منوں میں سے ایک قوی اور دوسرا ضعیف ہو تو اس کو ظاہر کہتے ہیں۔ اگر یہ لفظ دوسرے معنی کے احتمال کے ساتھ دونوں معنوں پر مساوی طور سے دلالت کرے تو اس کا نام مجمل ہے۔ اور اگر وہ دونوں معنوں پر مساوی طور سے دلالت نہ کرے بلکہ اس کی دلالت ایک معنی پر کم اور دوسرے معنی پر زیادہ ہو تو یہ موول کہلاتا ہے۔ امام طیبیؒ لکھتے ہیں ”جو لفظ نفس اور ظاہر کے اوصاف میں شرکت رکھتا ہے وہ محکم ہے اور جو مجمل اور موول کے اوصاف میں مشترک پایا جائے وہ متشابہ ہے“ (انقان نوع ۴۳)۔

منسوخ و منسوخ

حکمۃً اس کتاب کا اتارنا اللہ غالب (اور) دانائی طرف سے ہے۔

(جو) گناہ کا بخشنے والا اور توبہ کا قبول کرنے والا (دروغ) سخت سزا دینے والا (نیکوں پر) فضل کرنے والا ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

خدا کی آیتوں میں جھگڑا نہیں کرتے مگر وہی لوگ جو کافر ہیں تو دل سے محبت ان لوگوں کا شہروں میں چلنا پھرنا تم کو دھوکے میں نہ ڈالے۔

حکمۃً تنزیل الکتب من اللہ العزیز تعالیٰ

عَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الْعَلْوِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمُنْصِرِينَ

مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَذَلَّ يَغْفِرُ لَكُمْ تَقَلُّبُكُمْ فِي الْبَلَاءِ

۵۸

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ  
أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفَوِّزٌ  
بِالْكَرْهِمْ لَا يَعْزُبُونَ ①

اور جب ہم کوئی آیت کسی آیت کی جگہ بدل دیتے ہیں اور  
اللہ ہی اس (کی مصلحتوں) کو خوب جانتا ہے جو وہ نازل  
فرماتا ہے تو (کافر تم سے) کہنے لگتے ہیں کہ بس تم تو از خود  
گھڑیا کرتے ہو بلکہ (بات یہ ہے کہ) ان میں سے اکثر لوگ  
(ان باتوں کو) جانتے ہی نہیں ⑤

قُلْ نَزَّلَهُ مُفَضِّلٌ الْقُدْسِ مِنْ رَبِّكَ  
بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى  
وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ⑥

(اے محمد ان لوگوں سے) کہ دو کہ اس کو تو روح القدس نے  
جبریل (جبریل) تمہارے رب کے پاس سے حق (یعنی سچائی) کے ساتھ  
لایا ہے تاکہ جو لوگ ایمان لا چکے ہیں خدا ان کو ثابت قدم  
رکھے اور فرمان برداروں کے حق میں ہدایت اور خوش  
خبری ہو ⑤ ۱۰۷ محل ۶۷۔

مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
لَا الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ مِنْ  
خَيْرٍ مِّنْ رَّبِّكَ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ  
مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ⑦

اہل کتاب میں سے جو لوگ کافر ہیں وہ پسند نہیں کرتے  
اور نہ ہی مشرک (پسند کرتے ہیں) کہ تمہارے رب کی طرف  
سے تم پر کوئی بھلائی نازل کی جائے اور اللہ جس کو چاہتا  
ہے اپنی رحمت کے لئے خاص کر لیتا ہے اور اللہ بڑا  
فضل والا ہے ⑤

مَا نَسْتَعِينُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْشِئُ مَا نَاتِ بِخَيْرٍ  
وَنُفَعَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑧

(اے محمد) ہم جو کسی آیت کو منسوخ کرتے یا اسے بھلا دیتے  
ہیں تو ہم اس سے بہتر یا اس جیسی لاتے (بھی) ہیں کیا  
تم نہیں جانتے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے ⑤ ۱۰۸ فقرہ ۸

مندرجہ بالا آیتوں میں ایک جگہ ہے ”جب ہم کوئی آیت کسی آیت کی جگہ بدل دیتے ہیں“ اور دوسری جگہ ہے ”ہم جو کسی آیت کو منسوخ کرتے یا اسے بھلا دیتے ہیں تو ہم اس سے بہتر یا اس جیسی لاتے ہیں“۔ قرآن میں صرف یہی دو مقام  
ہیں جہاں آیتوں کے بدلنے یا کسی آیت کو منسوخ کرنے یا اس کو بھلا دینے اور اس کی جگہ اس سے بہتر یا اس جیسی آیت لانے  
کا ذکر ہوا ہے۔ آیت کے عام معنی ظاہر نشان کے ہیں۔ قرآن میں ظاہر قدرت، آثار قدرت، دلیل، سبب، پیغام، ہدایت  
اور قرآن کی عبارت کے فقرے کے لئے بھی آیت کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ اکثر مفسرین مندرجہ بالا اقتباسات میں آیت کے لفظ  
سے قرآن کی آیت (یعنی فقرہ) مراد لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا نے قرآن کی کچھ آیتیں منسوخ کر دیں اور کچھ آیتوں کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کے ذہن سے اتار دیا اور ان کے عوض ان سے بہتر یا ان جیسی دوسری آیتیں نازل

فرمادیں۔

بعض مفسرین یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں آیت کے لفظ سے قرآن کا فقرہ یا جملہ مراد نہیں ہے بلکہ اس سے وہ پیغام نازل ہوا ہے جو اگلے پیغمبروں پر ان کی کتابوں میں نازل کیا گیا تھا۔ خدا نے انہی سابقہ پیغامات میں سے چند کو منسوخ کر دیا یا ان کو فراموش کر دیا اور ان کے عوض ان سے بہتر یا ویسی ہی باتیں قرآن میں نازل فرمادیں۔

بعض دوسرے مفسرین آیت **مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْشِئْهَا نَاتِيحٌ بِحَيْثُ مَيْنَهَا آفِ مِثْلِ سَائِلِ** آیت سے مراد آثار قدرت (یعنی قوموں کی بلندی و پستی) لیتے ہیں اور یہ تفسیر کرتے ہیں کہ یہ آیت ماقبل کی آیتوں سے متعلق ہے جن میں بنی اسرائیل کی بد اعمالیوں اور گمراہیوں اور ان پر خدا کے غضب اور پھٹکار کا بیان ہوا ہے۔ جب خدا نے بنی اسرائیل سے ان کی نافرمانیوں کی وجہ سے اپنی تمام دینی اور دنیوی نعمتیں چھین لیں اور ان کو ذلیل ترین قوم بنا دیا اور ان کے مقابلے میں بنی اسماعیل یعنی پیغمبر آخر الزماں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت اور حکومت عطا فرمائی تو بنی اسرائیل گئے گئے چڑھنے اور اعتراض کرنے۔ کیونکہ وہ اپنے سوا کسی اور کو نبوت اور حکومت کا اہل نہیں سمجھتے تھے تو خدا نے تعالےٰ کو جواباً فرماتا ہے ”اہل کتاب میں سے جو لوگ کافر ہیں وہ پسند نہیں کرتے اور نہ ہی مشرک (پسند کرتے ہیں) کہ تمھارے رب کی طرف سے تم پر کوئی بھلائی نازل کی جائے اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت کے لئے خاص کر لیتا ہے اور اللہ بڑا فضل والا ہے“ (۱) (لے محمد) ہم جو کسی آیت (یعنی اثر قدرت) کو مٹا دلتے یا نیا بنایا کرتے ہیں تو ہم اس سے بہتر یا اس جیسی (قدرت کی نشانیاں بھی) لاتے ہیں کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے (۲) (۱) (۲) بقرہ ۸۔

جو علماء قرآن میں مانع و منسوخ کے قائل ہیں وہ نسخ کی تین قسمیں قرار دیتے ہیں: ۱۔ جس کی تلاوت منسوخ ہوگی مگر حکم منسوخ نہیں ہوا۔ ۲۔ جس کا حکم منسوخ ہو گیا مگر اس کی تلاوت باقی ہے (۳) جس کی تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہو گئے۔

**منسوخ التلاوة** اس قسم کے منسوخ کی مثال میں عموماً ”آیتِ رجم“ آیت **وَالَّذِينَ هُمْ أَكْبَرُ مِنْكُمْ وَاسْتَفْتَحُوا إِذَا زُنِيَا فَاذْجُوهُمْ بِالْبَثَّةِ** (یعنی جب بوزھا اور بوزھی نہ آکر ہیں تو ان کو ضرور سنگسار کرنا) پیش کی جاتی ہے۔ اس کے متعلق بخاری اور مسلم (۱) (۲) (۳) الحدیث میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انھوں نے حضرت عمر کو خطے میں یہ فرماتے ہوئے سنا ”خدا نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو برحق جیسا اور ان پر کتاب نازل فرمائی سو ان چیزوں میں سے جو آپ پر اللہ نے اتاریں رجم کی آیت بھی قسماً ہم نے اس کو پڑھایا اور تمہیں کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم (سنگسار) کیا اور آپ کے بعد ہم نے بھی رجم کیا مجھے اس بات کا خوف ہے کہ جب زیادہ ناگہانہ گزر جائے تو کوئی یہ نہ کہنے لگے کہ ہم رجم کی آیت کو خدا کی کتاب میں نہیں پاتے پھر وہ لوگ اس فرض کو ترک کر کے گمراہ ہو گئے جو خدا نے نازل فرمایا ہے۔ اور رجم حق ہے خدا کی کتاب میں اس شخص پر جو محسن (یعنی خادہ) جو مردوں اور عورتوں میں سے جب زمانہ کے نبوت پر دلیل قائم ہو جائے یا حل رہ گیا ہو یا

## خود ان کو اقرار ہو

یہ بات مسلم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب کوئی آیت نازل ہوتی تھی تو آپ نوراً کسی کا تیرہ وحی کو بلا کر لکھوا دیتے تھے۔ اس طرح تمام نازل شدہ وحی بے کم و کاست آپ کی زندگی ہی میں متفرق چیزوں پر لکھی جا چکی تھیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں قرآن کے تمام متفرق اجزاء اس طرح اکٹھے کر لئے گئے کہ ایک لکایت تو کیا ایک حرف کی بھی فرو گذاشت نہ ہو سکی۔ اگر رحیم کی مذکورہ آیت واقعی قرآن کی آیت ہوتی تو یہ بھی نزول کے ساتھ ہی لکھوائی گئی ہوتی اور ان متفرق چیزوں پر لکھی ہوئی وحی میں ضرور پائی جاتی اور متحدہ صحابہ یا کم از کم مشہور کاتب وحی حضرت زید بن ثابت کو جنہوں نے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عثمانؓ کے زمانے میں ان کے حکم سے قرآن کو جمع کیا تھا اس کے قرآنی آیت ہونے کا علم ہوتا مگر حالت یہ ہے کہ سوائے حضرت عمرؓ کے کوئی ایک صحابی بھی اس سے واقف نہیں۔ حضرت ابو بکرؓ کے حکم سے حضرت زید بن ثابت نے قرآن کو جس احتیاط سے جمع کیا تھا اس کے متعلق اتقان (فروع ۱۸) میں ہے: ”اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زید بن ثابت قرآن کو محض جواب دہ ہی پر اتقا نہیں کرتے تھے بلکہ اس کے متعلق ان لوگوں سے شہادت بھی ہمہ پہنچا لیتے تھے جنہوں نے اس آیت کو سن کر یاد کر لیا تھا اور اس کے علاوہ خود زیدؓ قرآن کے حافظ تھے۔ غرض کہ قرآن کو مکتوب پانے اور خود حافظ ہونے پر بھی ان کا دشمنی و توں کو ہمہ پہنچا کر اسے مصحف میں نقل کرنا حد و ربت کی احتیاط تھی۔ ابن اشدہ نے اپنی کتاب المصاحف میں یث بن سعد سے روایت کی ہے کہ ”سب سے پہلے قرآن کا پہلا نسخہ جمع کیا اور زید بن ثابت نے اسے لکھا۔ لوگ زیدؓ کے پاس قرآن کے اجزاء لاتے تھے اور وہ دو مقبرہ شہادتوں کے لئے بغیر اسے لکھتے نہ تھے۔“ سورہ براءۃ کا خاتمہ فقط ابو خزیمہ انصاری کے پاس ملا تو ابو بکرؓ نے کہا اس کو کچھ لو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو خزیمہؓ کی شہادت دو گواہوں کے باہر بتائی ہے۔ چنانچہ زیدؓ نے اسے لکھ لیا۔ مگر عثمانؓ آیت رحیم پیش کی تو اسے نہیں لکھا کیونکہ اس بارے میں تنہا عمرؓ کے سوا اور کوئی شہادت نہیں ملی۔ (اتقان فروع ۱۸)۔ حضرت ابو بکرؓ کے اس کو رد کر دینے اور حضرت زیدؓ کے ساکت رہ جانے سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آیت رحیم قرآن کی آیت نہ تھی ورنہ حضرت زیدؓ جو حافظ قرآن تھے خود اس آیت کی تلاش کرتے یا اگر وہ بھول بھی گئے ہوتے تو وہ حضرت عمرؓ کی تائید کرنے سے تو باز نہ رہتے کیونکہ انہی حضرت زیدؓ کو مصاحف عثمانی کی کتابت کے دوران میں جب سورہ احزاب کی ایک لکایت نہیں ملی تھی انہوں نے تلاش کا کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑا تھا۔ یہ آیت بھی ابو خزیمہؓ انصاری ہی کے پاس پائی گئی اور حضرت زیدؓ نے اس کو مصحف میں درج کر دیا۔ بخاری (باب جمع القرآن) میں ہے ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھ کو خارجہ بن زید بن ثابت نے خبر دی کہ انہوں نے زید بن ثابت سے سنا وہ کہتے تھے کہ ”میں نے قرآن کی نقل کرتے وقت سورہ احزاب کی ایک آیت نہیں پائی اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو پڑھنے سنا تھا“ پس ہم نے آپؐ کی جستجو کی تو خزیمہ بن ثابت انصاری کے پاس وہ آیت ”وَالْمُؤْمِنِينَ رِجَالًا صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ“

پائی۔ پس ہم نے اس کو اس کی سورۃ میں ملا دیا۔

جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن کو صحیفوں سے صحیفوں میں نقل کروانا شروع کیا تو بعض ان صحابہ نے جنہوں نے قرآن کی بعض آیتوں کی نسبت یہ خیال کر لیا تھا کہ وہ منسوخ ہیں حضرت عثمان کو قرآن میں ان آیتوں کے دبح ٹکرنے کی نسبت توجہ دلائی تو آپ نے صاف انکار کر دیا۔ بخاری (باب اذا طلعت النساء) میں حضرت ابن زبیر سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہیں نے عثمان بن عفان سے کہا کہ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِثْلَهُ وَيَكْذِبُونَ اَفْذَوْا اَجَا اس آیت کو دوسری آیت نے منسوخ کر دیا ہے پس آپ اس کو نہ کہے یا اس کو چھوڑ دیجئے تو عثمان نے فرمایا اے میرے بیٹے میں قرآن کی کسی چیز کو اس کی جگہ سے نہیں بدلوں گا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ رحم کی مذکورہ آیت قرآن کی آیت نہیں ہے ورنہ حضرت عثمان تو اس کو ضرور دبح کر دیتے۔ یہ مسلم ہے کہ یہ قرآن جو اس وقت ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے۔ بے کم و کاست وہی قرآن ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا تھا اور اس میں وہ تمام وحی غیر کسی کمی زیادتی کے اسی طرح موجود ہیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی تھیں۔ بخاری (باب من قال لم يتكلم النبي الا ما بينه وبينه) میں عبدالرزاق بن رفیع سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اور شداد بن معقل حضرت ابن عباس کے پاس گئے۔ شداد نے ان سے کہا کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ چھوڑا تو ابن عباس نے کہا کچھ نہیں چھوڑا مگر دو دفعیوں کے درمیان (یعنی دو دفعیوں کے درمیان جو قرآن ہے وہی آپ نے چھوڑا ہے) عبدالرزاق بن رفیع کہتے ہیں ”ہم محمد بن یحییٰ کے پاس گئے اور ان سے بھی سوال کیا تو انہوں نے بھی کہا نہیں چھوڑا مگر دو دفعیوں کے درمیان۔“ قاضی ابوبکر ”کتاب الانتصار“ میں لکھتے ہیں ”ہم اس بات کا یقین کرتے ہیں کہ وہ تمام قرآن جس کو خدا تعالیٰ نے نازل فرمایا وہ اس کے لکھے جانے کا حکم دیا“ اس کو منسوخ نہیں کیا۔ اور نہ اس کے نزول کے بعد اس کی تلاوت کو دفع کیا۔ وہ بھی قرآن ہے جو ما بین الدفین پایا جاتا ہے۔ اور جس کو مصحف عثمان حاوی ہے اس قرآن میں نہ کسی طرح کی کمی ہے اور نہ کوئی زیادتی۔ (راقان نفع ۱۸) علامہ بغوی اپنی کتاب شرح السنۃ میں لکھتے ہیں ”صحابہ رضی اللہ عنہم اجماعاً نے اسی قرآن کو بین الدفین جمع کر دیا ہے۔ جس کو خدا تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا تھا اور صحابہ نے اس میں کوئی کمی یا زیادتی نہیں کی“ (راقان نفع ۱۸) اب اگر یہ کہا جائے کہ آیت رحم قرآن کی آیت تھی اور قرآن سے خارج کر دی گئی ہے تو بصرہ کہنا اور تسلیم کرنا کس طرح درست ہو سکتا ہے کہ قرآن جیسا نازل ہوا تھا جیسے وہ اب بھی موجود ہے۔

حقیقت ہے کہ ابتداء میں زمانہ کے متعلق یہ حکم نازل ہوا تھا:-

وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكَ  
فَأَسْتَشْهِدُ عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ

اور تمہاری عورتوں سے جو فحش کام کریں تو اپنے میں سے چار گواہ ان پر لاؤ۔ پس اگر وہ گواہی دیں تو ان (عورتوں)

فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَلَّعَ النَّارُ أَوْ يُجْعَلَ اللَّهُ لَهُمْ سَبِيلًا ①  
 کو گھروں میں بند رکھو یہاں تک کہ ان کو موت ملے  
 جائے یا اللہ ان کے لئے کوئی راہ نکالے ①

صحیح نسائہ ۹۴-

اس کے بعد سورہ نور ۱۴ میں خدا نے موعودہ سبیل بیان کر دی ہے ان کی سزا کا حکم نازل فرما دیا۔

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ②  
 زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والے مرد ہر ایک کو ان میں سے سو کوڑے لگاؤ، اور اللہ کے دین کے معاملے میں ان سے تم کو مہربانی روک نہ رکھے اگر تم کو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان ہو اور چاہئے کہ ان کی سزا کے وقت مومنوں کی ایک جماعت موجود ہو ②

زنا کے اس حکم کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سزا کی جو تفصیل بیان فرمائی تھی وہ مسلم، ابو داؤد اور ترمذی میں عبادہ بن صامت سے مروی ہے، عبادہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کہ لو مجھے نے لو مجھ سے خدا نے ان کے لئے رستہ نکالا بن بیامرد بن بیامری عورت کے ساتھ (زنا کرے تو دو نوک) سو کوڑے اور ایک سال کی جلا وطنی ہے اور بیامرد بن بیامری عورت کے ساتھ (زنا کرے تو دو نوک) سو کوڑے اور سنگساری ہے۔ حدیث کے متعلق خطاب کرتے ہیں کہ اس حدیث سے آیت مجلد (یعنی جلد کی جمل آیت) کی وضاحت ہو گئی۔ غالباً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی بیان سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو رجم کے متعلق قرآن کی آیت ہونے کا اشتباہ ہو گیا ہو گا۔ غرض کہ رجم کا حکم کتاب اللہ سے کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا البتہ سنت رسول اللہ سے اس کا ثبوت ملتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رجم کو سنت رسول اللہ سے تعبیر کیا ہے۔ بخاری (باب رجم المحصن) میں شعبی سے روایت ہے کہ "حضرت علیؑ نے جب ایک عورت کو رجم کیا تو چھیننے کے دن اس کو کوڑے مارے اور مجھ کے دن اس کو رجم کیا اور فرمایا کہ میں نے اس کو کوڑے تو کتاب الہی کے مطابق مارے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق رجم کیا"

عربوں میں زنا کی کوئی باقاعدہ سزا کا رواج نہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان امور میں جن کے متعلق کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا تو راہ اور اہل کتاب کی موافقت کو پسند فرماتے تھے۔ بخاری (باب عفت النبی صلی اللہ علیہ وسلم) کی ایک حدیث میں ہے: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز میں اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے جس میں آپ کو کچھ حکم نہ ہوتا" تو راہ میں زنا کی سزا رجم تھی مگر یہودیوں نے اس کو بالائے طاق رکھ دیا تھا۔ صحاح کی ان روایتوں سے جو باب فی رجم الیہود میں بیان ہوئی ہیں یہ پتہ چلتا ہے کہ یہودیوں نے زنا کی سزا رجم کے بجائے آپس میں میخوار دے دیا

تھا کہ جرم کو سو کوڑے ماریں اور مومنہ کا لاکر کے گلہ سے پر اس طرح بٹھا کر مومنہ کی طرف جو اس کی تشہیر کریں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو یہودی یہ خیال کر کے کہ آپ کم درجے کی منراہنگے زنا کا ایک مقدمہ فیصلے کے لئے آپ کی خدمت میں لائے۔ آپ نے ان سے دریافت فرمایا کہ تورات میں اس جرم کی کیا منراہ ہے۔ یہودیوں نے رجم کی منراہ چھپا کر رواجی منراہ بیان کی۔ عبداللہ بن سلام نے یہودیوں کو بھٹلایا اور کہا کہ تورات میں جرم موجود ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تورات منگوا کر یہودیوں سے پڑھوائی تو انھوں نے رجم کی آیت پر ہاتھ رکھ دیا اور اُسے نیچے کی آیتیں پڑھ کر سنادیں۔ عبداللہ بن سلام نے اس آیت پر سے ان کا ہاتھ ہٹا دیا تو رجم کی آیت نکل آئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَا تَعْلَمُوا أَنِّي أَقُولُ مَنَ أَخِيَا أَمْوَلَكِ إِذْ آمَنُوا قَوْلَهُ فَآمَنُوا بِهِ** ترجمہ لینے الٹی میں ہی وہ پہلا شخص ہوں جو تیرے اس حکم کو زندہ کرونگا جس کو ان لوگوں نے مردہ کر دیا تھا پھر آپ نے وہی حکم دیا اور رجم کر دئے گئے۔ اس طرح تورات کی مردہ منراہ زندہ ہوئی۔ یہ شاید عجب پر معلوم نہ ہو سکا کہ آپ نے اسلام میں رجم کی منراہ کو کب رواج دیا ہے۔ علماء ہی نہیں بلکہ صحابہ بھی اس بارے میں مختلف الزمے ہیں۔ بخاری (باب رجم المحسن) میں شعیبانی سے روایت ہے کہ انھوں نے عبداللہ بن ابی اوفی سے سوال کیا کہ ”کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کا حکم دیا ہے“ انھوں نے کہا ”ہاں“ تو میں نے ”کہ“ اسورہ فور کے اترنے سے قبل یا اس کے بعد تو انھوں نے جواب دیا کہ مجھے معلوم نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں معتزلہ اور خوارج آج تک یہی کہتے ہیں کہ زنا کی منراہ رجم نہیں ہے۔

**منسوخ الحکم** | اپنے وہ آیات جن کی تلاوت باقی ہے لیکن جو قرآن میں موجود ہیں مگر ان کے احکام منسوخ ہو گئے۔ اس قسم کی آیات کے متعلق دو قسم کا سخت اختلاف واقع ہوا ہے۔ ایک تو تعداد آیات کا اختلاف اور دوسرا دلوں کے بیان کا اختلاف۔ بعض علماء نے اس قسم کی منسوخ آیات کی تعداد پانچ سو بیان کی ہے۔ ابن عربی اور امام سیوطی نے بیس آیات کو منسوخ کیا ہے۔ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب علیہ الرحمہ فوز الکبیر میں فقط پانچ آیتوں کو منسوخ ماننے پر۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے ترجمان القرآن (تفسیر سورہ بقرہ) میں شاہ صاحب علیہ الرحمہ کی بیان کردہ پانچ آیتوں کی نسبت لکھا ہے ”لیکن ان پانچ میں بھی نظر ہے“ ”ماویوں کے اختلاف بیان کا بھی یہی حال ہے۔ اگر کوئی صحابی کسی آیت کو منسوخ مانتے ہیں تو دوسرے صحابی اسی آیت کو غیر منسوخ ثابت کرتے ہیں۔ بعض بعض فراموشی ایسی بھی ہیں جن پر ایک ہی صحابی کے دو متضاد قول بیان ہوئے ہیں“ یعنی ایک صحابی نے اپنے ایک قول میں ایک آیت کو منسوخ کہا ہے تو وہی صحابی اپنے دوسرے بیان میں اسی آیت کو غیر منسوخ بھی کہتے ہیں۔ متاخرین علماء نے جن پانچ آیات کے احکام کو منسوخ کہا ہے ان کی حقیقت پر تھوڑی دیر غور کر لینا چاہئے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ فی الواقع ان آیات کو نسخ سے کس حد تک تعلق ہے۔







ایام جاہلیت یعنی کفر کے زمانے میں عربوں میں وراثت کا یہ قاعدہ مروج تھا ”لَا يَرِثُ إِلَّا مَن قَاتَلَ عَلَى ظِلْمٍ الْغَنِيِّ“ یعنی گھوڑے کی پیٹھ پر سوار ہو کر جنگ کرنے والے کے سوا اور کوئی شخص وارث نہیں ہو سکتا۔ اس رواج کی وجہ سے بوڑھے بچے اور عورتیں محروم الارث تھیں۔ ظہور اسلام کے بعد بھی اسی رواج پر عمل ہوتا رہا یہاں تک کہ جب ہجرت کے بعد اسلام کی ابھی خاصی اشاعت ہو گئی اور مسلمانوں کی تعداد میں کافی اضافہ ہو گیا تو عاجز بوڑھے، بیکس یتیم بچے اور لاچار عورتیں بارگاہ نبوت میں حاضر ہو کر واد فریاد کرنے لگیں تو مذکورہ آیت وصیت کرنا میںکم ادا حضر احدکم الموت (آیہ) نازل ہوئی جس میں مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ وہ مرنے وقت اپنے والدین وغیرہ کے لئے وصیت کر جائیں۔ بھرحب آیت میراث کو پسٹم اشرفی اذہم اذکم آیہ کا نزول ہوا تو اس میں ماں باپ بیٹا بیٹی وغیرہ کے حصے مقرر ہو گئے۔ اب بحث یہ ہے کہ آیت میراث کے نزول کے بعد آیت وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا یا نہیں۔ قائلین نسخ کے جہاں دو گروہ ہو گئے ہیں۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ چونکہ آیت میراث میں وارثوں کے حصے مقرر ہو گئے ہیں اس لئے وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا اور بعض کا یہ خیال ہے کہ آیت میراث میں جن مشنہ وارثوں کے حصے معین ہو گئے ہیں انہی کے حق میں وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا اور ان مشنہ وارثوں کے لئے جو محرم الارث ہیں وصیت کا حکم اسی طرح باقی ہے۔ حضرت حسن بصریؒ علاؤہن زیادہ مسروق مسلم بن یسار ضحاک اور ابوسلم اصحنانی وغیرہ آیت وصیت کو منسوخ نہیں کہتے۔ خود قرآنی اور احادیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آیت وصیت کا حکم کسی طرح بھی منسوخ نہیں ہوا۔ آیت میراث ہی میں جو آیت وصیت کی ناخ بھی جاتی ہے مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا (یعنی میت کے لئے ترکے کی تقسیم میت کی وصیت کے بعد ہوا) موجود ہے۔ اس کے بعد کی آیت میں بھی حسب ذیل تین جگہ وصیت کا ذکر آیا ہے۔

فَإِنْ كَانَ لَكَ وَلَدٌ فَلِمَ تُوَصِّي بِهِ مِمَّا تَرَكَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا	اور اگر ان کی اولاد ہو تو تمھارے لئے اس کا چھوٹا حصہ ہے جو انھوں نے چھوڑا ہے وصیت (کی ادائیگی کے بعد جو انھوں نے کی ہو) ۵۱ مع نساء ۹۴۔
فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلِمَ تَقُولُونَ إِنَّمَا نَعْنِي فِي الْوَصِيَّةِ تِلْكَ مَوْلَاؤُنَا فَإِنَّ رَبَّنَا عَلِيمُ الْغُيُوبِ	اور اگر تمھاری اولاد ہو تو ان کے لئے اس کا آٹھواں حصہ ہے جو تم نے چھوڑا ہے وصیت (کی ادائیگی کے بعد جو تم نے کی ہو) ۵۲ مع نساء ۹۴۔
فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرًا مِنَ الْإِلَهِ تَعَالَى فَمَا تَعْلَمُونَ فِي الْوَصِيَّةِ تِلْكَ مَوْلَاؤُنَا فَإِنَّ رَبَّنَا عَلِيمُ الْغُيُوبِ	اور اگر وہ اس سے زیادہ ہوں تو وہ ایک تہائی میں شریک ہیں وصیت (کی ادائیگی کے بعد جو کی گئی ہو) ۵۳ مع نساء ۹۴۔

سورہ مائدہ ۱۱۴ سب سے آخر میں نازل ہوئی تھی۔ اس سورہ کے چودھویں رکوع کی آخری تین آیتوں میں وصیت کے

متعلق شہادت کی تفصیل اس طرح بیان ہوئی ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا شَهِادَةُ بَيْنَكُمُ  
إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوُصِيَّةِ  
أَنْتُمْ دَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ إِذَا اخْرَجَ مِنْ  
غَيْرِ كَذَانٍ أَنْتُمْ صَدْرَتِي لِلْأَنْزِبِ  
فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ ۝ (۶)

مسلمانوں جب تم میں سے کسی کے سامنے موت آجود ہو تو وصیت  
کرنے وقت تم میں دو گواہی اس طرح ہونی چاہئے کہ تم میں  
کے دو معتبر آدمیوں کی گواہی ہو یا اگر تم کہیں سفر کرو (اور  
حالت سفر میں) تم پر موت کی مصیبت آپڑے (اور مسلمان  
گواہ نہ ملیں) تو غیروں سے دو (کی گواہی ہو) x x (۷)

(آخر رکوع تک) ۱۷

مذکورہ آیت میں وصیت کا کوئی جدا گانہ حکم بیان نہیں ہوا ہے بلکہ وصیت کے متعلق شہادت لینے کی تفصیل کی گئی ہے۔ یہ  
ظاہر ہے کہ کسی چیز کے متعلقات اس وقت تک بیان نہیں ہو سکتے جب تک وہ چیز موجود نہ ہو۔ ہم دیکھتے ہیں کہ سورۃ بقرہ  
کی آیت وصیت کے سوا اور کسی دوسری آیت میں وصیت کا حکم مذکور نہیں ہے۔ اس لئے اگر سورۃ بقرہ کی آیت وصیت  
کو منسوخ الحکم تسلیم کر لیا جائے تو سورۃ مائدہ میں وصیت کے متعلق گواہی لینے کے جو طریقے بیان ہوئے ہیں وہ بالکل بے  
فعل رہ جائیں گے کیونکہ منسوخ الحکم آیت سے تو وہ متعلق نہیں کئے جاسکتے اور اس کے سوا وصیت کے متعلق قرآن میں  
کوئی دوسرا حکم بھی نہیں ہے۔ اسی شکل سے بچنے کے لئے بعض قائلین نسخ نے سورۃ مائدہ کی اس آیت کی نسبت بھی  
یہ کہہ دیا کہ یہ آیت بھی آیت میراث سے منسوخ الحکم ہو گئی اور انھوں نے اس کا بالکل خیال نہیں کیا کہ ناسخ آیت نسخ  
آیت سے پہلے نازل ہو چکی تھی کیونکہ ناسخ آیت سورۃ نساء ۹۴ میں ہے اور منسوخ آیت سورۃ مائدہ ۱۱۴ میں ہے جو  
سب سے آخر میں نازل ہوئی تھی۔ اس کے علاوہ آیت میراث کے شان نزول کے متعلق صحیح قول یہ ہے کہ حضرت سعد  
بن الربیع کی بیوی کی فریاد پر یہ آیت نازل ہوئی تھی (دیکھو ابوداؤد وابن ماجہ ترمذی مسند احمد ابن مبارک حاکم) اور حضرت  
سعد بن الربیع سلمی جری میں احد کی لڑائی میں شہید ہوئے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ علماء آیت میراث کے نزول کا زمانہ  
سلمی جری کو قرار دیتے ہیں۔ سورۃ مائدہ کی آیت شہادت بقیم داری اور عدی کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔  
واقعہ یہ ہے کہ بدیل بن ابی مرجم بھی جب سفر میں مرنے لگے تو انھوں نے اپنا مال قیم اور عدی کے حوالہ کیا جو اس  
وقت نصرانی تھے اور یہ وصیت کی کہ میرا یہ مال میرے وارثوں کو دیدینا۔ اس میں چاندی یا سونے کا ایک کٹورہ بھی  
تھا۔ قیم کا بیان ہے کہ جب وہ مر گئے تو ہم نے وہ کٹورہ ایک ہزار درہم کو فروخت کر کے آپس میں تقسیم کر لیا باقی مال ان  
کے وارثوں کو دیدیا۔ جب انھوں نے کٹورے کے متعلق دریافت کیا تو ہم نے کہا کہ جو کچھ ہم نے تم کو دیا ہے اس کے سوا ہم  
کو اور کچھ نہیں دیا گیا۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ شریف فرما ہونے کے بعد مسلمان  
ہوا تو اس حرکت کو گناہ سمجھ کر بدیل کے گھر والوں کے پاس جا کر میں نے سارا حال کہہ دیا اور اپنے جیسے کے ہاتھ درم مان

دیدئے اور کہدیا کہ اسی قدر درج میرے پاس میرے ساتھی کے بھی ہیں اس پر ان لوگوں نے اصرار کیا لاؤ وہ بھی تم کو دیدو  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ عدی سے اس کے دین کے موافق حلف لی جائے۔ اس سے حلف لی گئی اس  
 پر یہ آیت اتری (ابن ابی حاتم ترمذی اور ابن جریر اس کے راوی ہیں) تیمم کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ وہ سترہ ہجری  
 میں اسلام لائے تھے اس سے صاف ظاہر ہے کہ نسخ آیت سترہ ہجری میں نازل ہوئی تھی اور منسوخ آیت سترہ  
 میں صحابہ کے طرز عمل سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ سورہ مائدہ کی آیت شہادت منسوخ الحکم نہیں ہے۔ بعضی کہتے  
 ہیں کہ دو قاف میں ایک مسلمان کی وفات ہوئی وصیت کے لئے کوئی مسلمان شاہد نہ مل سکا تو مجبوراً اس نے دو اہل کتاب  
 کو گواہ مقرر کیا۔ وہ دونوں کونے میں اس کا ترکہ لے آئے حضرت ابو موسیٰ اشعری کو اطلاع دی گئی تو آپ نے  
 فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے بعد سے اب تک ایسا واقعہ نہیں ہوا تھا پھر آپ نے ان دونوں  
 گواہوں سے عصر کے بعد حلف لی (روایت میں حلف کے الفاظ بھی مروی ہیں) پھر ان کی شہادت نافذ کر دی جو صحیح  
 روایت میں ہے کہ آپ نے ان کی گواہی پر حکم دیا (ابن جریر)۔ اس کے علاوہ ایک گروہ کثرت نے اس آیت کے منسوخ الحکم  
 ہونے کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ یہ آیت حکم ہے جب یہ آیت منسوخ الحکم نہیں ہے اور اس پر عمل جاری ہے تو پھر  
 سورہ بقرہ کی آیت وصیت بھی منسوخ الحکم نہیں ہو سکتی۔ آیت میراث کے نزول کے بعد بھی وصیت برابر جاری رہی  
 جیسا کہ صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ ہم یہ بیان کہہ چکے ہیں کہ آیت میراث سترہ ہجری میں اتری تھی سترہ ہجری  
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کیا۔ اسی حج میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سخت بیمار  
 ہو گئے تھے، انھوں نے عرض کی کہ میں اپنے سب مال کی وصیت کر دوں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ کہا انصاف فرمایا نہیں۔  
 پھر کہا ایک تمھاری تو آپ نے ایک تمھاری کی اجازت دی اور فرمایا یہ بھی ہے۔ اگر تم اپنے وارثوں کو غنی چھوڑو تو  
 اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو غریب چھوڑو کہ وہ بھیک مانگتے پھر میں (بخاری جلد ۲ کتاب الوصایا) اس سے صاف  
 پتہ چلتا ہے کہ آیت میراث سے آیت وصیت منسوخ الحکم نہیں ہوئی تھی ورنہ آپ وصیت کی اجازت نہ دیتے۔ آیت  
 میراث میں رشتہ داروں کے حصے مقرر ہو چکے تھے اس لئے آپ نے اس خیال سے کہ درنا محروم نہ ہو جائیں  
 وصیت کو ایک تمھاری مال میں محدود فرمادیا۔ ایک تمھاری مال کی وصیت ان اقربار کے لئے بھی کی جاسکتی ہے  
 جن کے حصے آیت میراث میں مقرر ہو چکے ہیں اگر والدین وغیرہ اس قدر ضعیف ہوں کہ وہ کما کھانے کے قابل نہ ہوں اور  
 ان کے حصے کی قسم ان کے لئے ناکافی ہو تو ان کے لئے وصیت بھی کی جاسکتی ہے۔ یا اگر بیٹوں کی موجودگی میں تیمم  
 پونے محرم اللہ ث سون یا والدین وغیرہ کافر ہونے کی وجہ سے حصہ نہ پاسکتے ہوں تو ان کے لئے وصیت کر جانا صحیح  
 قرار دیا گیا ہے۔ فرقہ قرآن حدیث اور صحابہ کے طرز عمل سے اس کی پوری پوری تائید ہوتی ہے کہ آیت وصیت کا  
 حکم منسوخ نہیں ہوا۔

(۲) سورہ بقرہ ۸۷ میں ہے:-

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِثْلَهُ وَيَذَرُونَ  
أَزْوَاجَهُمْ وَبَنِيَهُمْ لِأَحْزَابٍ مَّقَاتِلًا  
إِلَى الْمَوْتِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَوَّفَتْ  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ فِي مَا تَعْلَنَ فِيهِ  
أَنْفُسُكَ مِنْ مَّا عَرَّيْتَ قَلْبَكَ عَنْهُ  
فَإِنَّكَ لَتَكُونُ مِنَ الْمُنْظَرِينَ

اور جو تم میں سے مر جائیں اور بیبیاں چھوڑ جائیں تو  
(ان کو) اپنی بیبیوں کے حق میں ایک برس تک کے  
سلوک (یعنی نان و نفقہ) کی وصیت کرنی چاہئے (گھر  
سے) باہر کئے بغیر۔ پھر اگر وہ عورتیں (گھر سے) از خود نکل  
کھڑی ہوں تو تم پر اس بارے میں کہ وہ جو اپنے لئے خود  
کے موافق کر لیں کچھ گناہ نہیں (اور اللہ زبردست  
حکیم ہے) ⑤

(اور) حکمت والا ہے) ⑤۔ (یعنی)

اس آیت کے نسخ کے بارے میں بھی اختلاف رائے ہے۔ جہاں ایک جماعت اس کے منسوخ الحکم ہونے کی قائل ہے  
تو دوسری جماعت اس کو غیر منسوخ ثابت کرتی ہے۔ خود بخاری (کتاب تفسیر القرآن) میں اس آیت کی نسبت  
دو مختلف قول بیان ہوئے ہیں۔ ایک حضرت ابن زبیر کا قول ہے جس میں اس کو منسوخ الحکم کہا گیا ہے اور دوسرا  
قول حضرت مجاہد کا ہے جو اس کو غیر منسوخ ثابت کرتا ہے۔ فائیکین نسخ نے اس آیت کے حکم کو منسوخ کرنے کے لئے خلاف  
قیاس تاویلات سے کام لیا ہے اور صحیح و صحیح طریقے اختیار کئے ہیں۔ جب ان کو اس آیت کی تسبیح کے لئے کوئی مستل  
ناسخ آیت نہ مل سکی تو انہوں نے اس آیت کے منسوخ ہونے کے (۱) ایک سال کی مباد (۲) سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت  
(۳) سال بھر کی سکونت کے لئے مکان۔ پھر ان کے تین ناسخ و صونذہ لکھائے۔ اتفاق (دفعہ ۴۴) میں ہے وَالَّذِينَ  
يَتَّبِعُونَ مِثْلَهُ تَأْوِيلُهُمْ لَمَّا تَعْلَنَ إِلَى الْمَوْتِ آيَةُ آسَافَةَ أَشْهَرًا وَعَشْرًا سے اور وصیت کا حکم آیت میراث  
سے منسوخ ہو گیا ہے، اور سکنی (یعنی سال بھر کی سکونت کے لئے مکان) ایک گرد کے نزدیک ثابت اور دوسری جماعت  
کی رائے میں منسوخ ہے۔ یہ لوگ حدیث لاسکنی کو اس کا نسخ قرار دیتے ہیں۔ دوسرے سے یعنی سال بھر کے نان  
و نفقہ کی نسبت ابن المصیب یہ کہتے ہیں کہ اس کا نسخ آیت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَلَّيْتُمْ فَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ ⑤  
(حزاب ۹۲) سے ہوا ہے۔ مقابل اور فائدہ کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ اس کو آیت میراث نے منسوخ کیا ہے۔ عام فائیکین  
نسخ بھی یہی کہتے ہیں۔ بخاری میں عطا کا جو قول فقوال ہے اس سے پوری آیت منسوخ نہیں ہوتی فقط تیسرا حصہ یعنی سکنی  
منسوخ ہوتا ہے وہ کہتے ہیں کہ آیت میراث نے سکنی کو منسوخ کر دیا اب وہ جہاں چاہے عہد بیٹھے۔ اس تیسرے سے  
یعنی سکنی کی نسبت عام فائیکین نسخ کا بیان ہے کہ سکنی نہ حدیث لاسکنی سے منسوخ ہوا ہے اور نہ آیت میراث سے  
اس کو حدیث فریہ بنت مالک نے منسوخ کیا ہے۔ بحث کی وضاحت کے لئے مذکورہ نسخ اقوال کی ذیل میں کسی نسخہ  
تفضیل کی جاتی ہے۔

سورہ بقرہ ۸ میں ہے :-

وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ  
أَزْوَاجًا يَتَرَقَّبْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ  
أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي  
أَنفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا  
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۵﴾

اور جو تم میں سے مرد ہیں اور بیبیاں چھوڑ جائیں تو  
وہ (یعنی بیوہ عورتیں) اپنے آپ کو چار مہینے دس دن  
روکے رہیں پھر جب اپنی مدت پوری کر لیں تو تم  
پر اس بارے میں کچھ گناہ نہیں جو کچھ وہ اپنے نفس میں  
جائز طور پر کریں۔ اور جو تم کرتے ہو اللہ اس سے خبردار  
ہے ﴿۵﴾

قائیں نسخ کا خیال ہے کہ مذکورہ آیت میں چار مہینے دس دن کی عدت بیان ہو چکی ہے اس لئے بیوہ کے لئے ایک سال  
کی جو مبادعتی وہ منسوخ ہو گئی، یہ اس لئے صحیح نہیں ہے کہ مذکورہ ناسخ آیت پہلے نازل ہوئی ہے اور جس آیت کو منسوخ  
کہا گیا ہے اس کا نزول بعد ہوا ہے۔ بخاری (کتاب تفسیر القرآن) میں ابن ابی نجیح نے مجاہد سے روایت کی ہے وَالَّذِينَ  
يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَقَّبْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مجاہد کہتے ہیں یہ عدت  
(یعنی اس آیت میں چار مہینے دس دن کی جو عدت مذکور ہے) خاند کے گھر والوں کے پاس بیٹھنا واجب تھا پھر  
اللہ نے یہ آیت نازل کی وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَقَّبْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا  
غَيْرَ الْخُلُجِ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنفُسِهِنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ مجاہد کہتے ہیں کہ اللہ  
نے چار مہینے دس دن کے علاوہ سال کے بقیہ حصے سات مہینے بنی دن کو بطور وصیت کے قرار دیا ہے اگر بیوہ چاہے  
تو ایام وصیت میں رہے اور اگر چاہے تو چلی جائے اور یہی مطلب ہے خدا کے اس قول کا کہ نہ کمال دینا پھر اگر وہ  
خود بخود نکل گئیں تو تم پر کچھ گناہ نہیں اور عدت (یعنی چار مہینے دس دن) بدستور اس پر واجب ہے اس روایت  
میں دو باتیں بیان ہوئی ہیں پہلی یہ کہ ناسخ آیت اَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا پہلے نازل ہوئی اور منسوخ آیت مَتَاعًا  
إِلَى الْخَوَلِ کا نزول اس کے بعد ہوا اور دوسری یہ کہ آیت مَتَاعًا إِلَى الْخَوَلِ غیر منسوخ ہے اس طرح کہ ناسخ آیت اربعہ  
اشہر وعشر اچھا رہنے دس دن کی مبادعت کے علاوہ سال کی بقیہ مدت سات مہینے بنی دن بطور وصیت کے ہیں اور  
عورت کو اختیار دیا گیا کہ وہ چاہے اس وصیت سے فائدہ اٹھائے چاہے نہ اٹھائے۔ بخاری کے اسی باب میں حضرت  
ابن عباس کی جو روایت ہے اس سے نہ صرف اسی کی تائید ہوتی ہے کہ آیت اَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا پہلے نازل ہوئی  
اور آیت مَتَاعًا إِلَى الْخَوَلِ بعد میں بلکہ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ آیت مَتَاعًا إِلَى الْخَوَلِ جس کو منسوخ کہا گیا ہے  
درحقیقت منسوخ نہیں ہو بلکہ آیت اربعہ اشہر وعشر کی ناسخ ہے کیونکہ آیت اربعہ اشہر وعشر سے خاند کے گھر میں عدت بیٹھنا واجب  
تھا آیت مَتَاعًا إِلَى الْخَوَلِ نے اس وجہ کو منسوخ کر کے بیوہ کو اختیار دیا کہ وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے۔ حضرت

ابن عباس کہتے ہیں "اس آیت (یعنی متاعاً الی الخ) کی آیت نے بیوہ کی اس عدت کو منسوخ کر دیا ہے جو اس کو اس کے خاوند کے گھر والوں کے پاس بیٹھنا واجب تھا اب وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے۔" ابن عباس کی اس روایت کے راوی حضرت عطا ہیں۔ یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ عطا کے پاس پوری آیت منسوخ نہیں ہے وہ فقط سکنی کو آیت میراث سے منسوخ سمجھتے ہیں۔ عدت کی نسبت بخاری کتاب تفسیر القرآن میں عطا کا یہ قول منقول ہے "اگر چاہے تو خاوند کے گھر والوں کے پاس عدت بیٹھے اور اپنی وصیت میں ٹھہرے اور اگر چاہے نکل جائے عطا کے اس قول سے بھی یہی پایا جاتا ہے کہ آیت اربعۃ اشہر وعشرا کے نزول کے بعد آیت متاعاً الی الخ نازل ہوئی ہے کیونکہ خاوند کے گھر والوں کے پاس جو عدت واجب تھی وہ آیت اربعۃ اشہر وعشرا کی عدت تھی اور آیت متاعاً الی الخ نے اس وجوب کو ساقط کر کے بیوہ کو اختیار دیدیا ہے کہ وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے۔ مجاہد ابن عباس اور عطا کی مذکورہ روایتوں سے صاف ظاہر ہے کہ ناسخ آیت پہلے نازل ہوئی تھی اور منسوخ آیت بعد میں۔ یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ جب دو متناقض حکم ایک وقت میں نافذ ہوں تو حکم ثانی حکم اول کا ناسخ ہو گا ورنہ نسخ نہیں ہو سکتا۔ یہاں اس کے بالکل برخلاف تناقض کے نہ پائے جانے پر بھی حکم اول حکم ثانی کا ناسخ بنایا جا رہا ہے جس سے یہ غلط نتیجہ نکلتا ہے کہ منسوخ حکم کی عدم موجودگی کے باوجود بھی ناسخ حکم نازل ہو چکا تھا اس لئے آیت اربعۃ اشہر وعشرا سے آیت متاعاً الی الخ کی تنسیخ کرنا ایک بالکل بے معنی بات ہے۔ اگر تھوڑی دیر کے لئے اس سے قطع نظر بھی کر لیا جائے کہ کون آیت پہلے نازل ہوئی تھی اور کون آیت بعد میں تو بھی آیت اربعۃ اشہر وعشرا سے آیت متاعاً الی الخ کی تنسیخ نہیں ہو سکتی کیونکہ تنسیخ کے لئے دونوں میں تناقض کا ہونا ضروری ہے اور ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ان دونوں آیتوں میں نہ تو منطقی تناقض ہے اور نہ لغوی تناقض۔ کیونکہ آیت اربعۃ اشہر وعشرا میں ایک بیوہ کی عدت چار مہینے دس دن بیان کی گئی ہے اور دوسرے اس مدت کے بعد اس کو نکاح وغیرہ کا اختیار دیدیا گیا ہے اور آیت متاعاً الی الخ میں بیوہ کی بے کسی اور بے بسی پر نظر کرنے ہوئے ایک سال تک اس کے لئے نان و نفقہ کی وصیت کا حکم دیا گیا ہے۔ لیکن اس وصیت کی تعمیل بیوہ پر واجب نہیں ہے کیونکہ اس کو اختیار دیدیا گیا ہے کہ وہ چاہے اس وصیت سے فائدہ اٹھائے چاہے نہ اٹھائے یعنی بیوہ اگر چاہے تو عدت کے چار مہینے دس دن کے بعد باقی سات مہینے بیٹل دن بھی وصیت میں ٹھہرے اور نان و نفقہ حاصل کرے اور اگر نہ چاہے تو چلی جائے اور نکاح کر لے اس پر وصیت کی پابندی لازم نہیں۔ کیونکہ یہ سات مہینے بیٹل دن عدت کے نہیں ہیں بلکہ وصیت کے ہیں۔ اگر بیوہ پر وصیت کی پابندی واجب ہوتی اور سات مہینے بیٹل دن بھی عدت میں شمار ہوتے اور ان کے نکلنے تک اس کو نکاح کی اجازت نہ ہوتی تو بیشک ان دونوں آیتوں میں تناقض واقع ہوتا۔ کیونکہ اس صورت میں ایک آیت سے چار مہینے بیٹل دن کی اور دوسری آیت سے ایک سال کی عدت ثابت ہوتی۔ بخاری سے مجاہد کی جو روایت ہم نقل کر چکے ہیں اس سے بھی یہی ثابت ہے۔ مجاہد کہتے ہیں "اٹھارے چار مہینے دس دن کے علاوہ سال کے بقیہ حصے سات مہینے بیٹل دن کو بطور وصیت کے

قرار دیا ہے، اگر وہ چاہے تو ایام وصیت میں رہے اور اگر چاہے تو چلی جائے اور یہی مطلب ہے خلع کے اس قول کا کہ نہ نکالا نہ پھوگا خود بخود نکل گئیں تو تم پر کچھ گناہ نہیں اور عدت (یعنی چار مہینے دس دن) بدستور اس پر واجب ہے یہ عطا بھی ہوئی کہتے ہیں کہ اگر چاہے تو خاوند کے گھر والوں کے پاس عدت بیٹھے اور وصیت میں دینے سات مہینے بیٹیں دن، شعبہ اور اگر چاہے چلی جائے بسبب اللہ قلے کے اس قول کے کہ تم پر ان کے افعال کا کچھ گناہ نہیں (بخاری، کتاب تغیر القرآن)۔ ابوسلمہ صنفانی کا بھی یہی قول ہے کہ جو شخص اپنی بیویوں کے لئے برسرِ حج کے نان و نفقے اور سکونت کی وصیت کرے اور عورت (ابو بکر میں) برس سے پہلے نکل کر خلاف وصیت نکاح کر لے تو اس پر کچھ گناہ نہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ آیت اربعہ اشہر وکثراً آیت متاعاً الٰہی الخول کی کسی طرح بھی ناسخ نہیں ہو سکتی۔

اب زیادہ و سراجز یعنی سال بھر کے نان و نفقے کی وصیت تو اس کو حسبِ بل آیت میراث سے منسوخ کہا گیا ہے۔

وَلَقَدْ اٰتٰیْنٰهُم مَّا يَكْتُمُوْنَ (اِنْ كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ) اور ان کے لئے (یعنی تمہاری بیویوں کے لئے) جو تھا  
وَلَكِنَّ كُنْ اَنْ كُنْ لَكُمْ وَلَكِنْ فَلَمْ يَنْتِ حصہ ہے تمہارے ترکے میں سے اگر تمہاری کوئی اولاد  
اَللّٰهُنَّ وَمَا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِہِ نہ ہو اگر تمہاری کوئی اولاد ہو تو ان کے لئے آٹھواں  
تَوْصُوْنَ بِہِ ۱۲ حصہ ہے تمہارے ترکے میں سے وصیت ر کی

ادائیگی کے بعد جو تم نے کی ہو ⑤ حج ۱۴۰۷ھ

کہا جاتا ہے کہ اس آیت میں بیوہ کا حصہ مقرر ہو چکا ہے۔ اس لئے نان و نفقے کی وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا۔ آیت وصیت میں یہ تفصیل کے ساتھ بیان کر دیا گیا ہے کہ آیت میراث سے وصیت کا حکم منسوخ نہیں ہوا۔ خود اس آیت میں بھی جو بطور ناسخ کے پیش کی جا رہی ہے مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِہِ تَوْصُوْنَ بِہِ سے وصیت بدستور باقی ہے۔ یعنی بیوہ کا جو تھا یا آٹھواں حصہ میت کی وصیت کی ادائیگی کے بعد ہے۔ مجاہد بن عباس اور عطاء کے جو اقوال اور پر بیان کئے گئے ہیں ان میں بھی ثابت ہوتا ہے کہ نان و نفقے کا حکم منسوخ نہیں ہوا کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ اگر وہ چاہے تو ایام وصیت میں خاوند کے گھر میں رہے اور اگر مرضی ہو تو چلی جائے۔ اس کا یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ جب وہ خاوند کے گھر میں رہیگی تو حسبِ وصیت ضرورتاً نان و نفقہ پائیگی۔ اگر ذرا غور و تامل سے کام لیا جائے تو یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ نان و نفقے کو وراثت سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ وراثت بیوہ کا شرعی حصہ ہے اور ان و نفقہ بطور احسان کے ہے تاکہ بیوہ خاندان کے مر جانے سے اور زیادہ مصائب اور تکالیف میں مبتلا نہ ہو جائے۔ آیت متاعاً الٰہی الخول کے بعد کی آیت میں ہے:-

وَالْمَلَائِكَةُ مَعَكُمْ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلٰی اور طلاق دی ہوئی عورتوں کو بدستور کے موافق متاع

الْمَعْرُوفِ ⑤

دینا پر میرگروں پر لازم ہے ⑤ اربع بقرہ ۸۔

ابن عباس کہتے ہیں مطلقہ کا متاع خادمہ ہے اس سے کم چاندی اور اس سے کم ہیرا۔ شریعہ بانسودرہم دیا کرتے تھے۔ ابن



ابھی سیرین خادم یا نفقہ یا کپڑے دیتے تھے۔ حضرت امام حسنؑ نے میں ہزار درہم دے تھے۔ اس لئے متلع یا نان و نفقہ یا ضرورتی سامان یا روپیہ مہیہ۔ متلع ہر مطلقہ کے لئے ہے کیونکہ یہ آیت مطلق ہے اس میں ہر ایک مطلقہ داخل ہے۔ اس لئے جو مطلقہ مہر پانے کی سختی ہے وہ متلع بھی بائگی۔ اس کی خرید تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كُلِّ لَوْ لَا وَاجِبٌ إِنْ كُنْتُمْ

نُزِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَكُمُ الْمَالَ

لَئِنْ أَمَرْتُمْ لَنَكُونَنَّ سَرَاحًا جَائِلًا

کڑوٹس اسلوبی سے رخصت کر دوں ① مع ۱۲ اب ۹۲۔

اس آیت میں متلع کا جو ذکر ہے وہ مہر کے علاوہ ہے کیونکہ ازواجِ مطہرات کا مہر مقرر تھا۔ سعید بن جبیرؓ ابوالعالمیٰ بن ابی ہریرہؓ شافعی اور ابن جریرؓ بھی یہی کہتے ہیں۔ درالافتاء میں ہے "مطلقہ جہی اور بائین کے واسطے نفقہ، سکنی اور پوشاک واجب ہے" کتاب الطلاق باب النفقہ۔ یہ نفقہ سکنی اور پوشاک جو مہر کے علاوہ ہے یہ بھی متلع ہے کیونکہ ابن سیرینؒ اور بعض دوسرے علمائے نان و نفقہ کو بھی متلع کہا ہے۔ اگر مطلقہ حاملہ ہے تو یہ حکم دیا گیا ہے :-

وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلًا فَلْيَقْرَأُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ

يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ②

رہو ② مع طلاق ۱۰۲۔

مرد جب عورت سے سخت ناراض ہو جائے تو عموماً اس کا نتیجہ طلاق ہوا کرتا ہے۔ مرد کی ناراضی مندی کے باوجود بھی مطلقہ عورت مہر کے علاوہ متلع کی سختی قرار دی گئی ہے۔ بیوہ جو اپنے شوہر کا اس کے آخر دم تک ساتھ دیتی ہے نان و نفقہ کی وصیت سے اس لئے محروم کر دی جاتی ہے کہ اس کا شرعی حصہ مقرر ہو چکا ہے حالانکہ ترکے کو اس نان و نفقہ کی وصیت سے کوئی تعلق نہیں ہے اور ترکے کی آیت میں وصیت کا نفاذ بھی موجود ہے۔ مہر اور متلع کی طرح ترکہ اور نفقہ بھی دو جداگانہ چیزیں ہیں اس لئے آیت میراث سے نفقہ کی وصیت منوع نہیں ہو سکتی۔ اگر ترکے اور نفقہ میں کوئی تعلق بھی ہوتا تو یہی آیت میراث سے نفقہ کی وصیت منوع نہیں ہوتی۔ کیونکہ خود آیت میراث میں وصیت کا نفاذ موجود ہے۔ اب رہا ابن المہلبؒ یہ قول کہ سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت کا حکم حسب ذیل آیت سے منوع ہو گیا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كُنْتُمْ الْمُؤْتَمَرِينَ ثُمَّ

طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَاكْلًا

عَلَيْهِنَّ مِنْ عِلَّةٍ فَتَعْتَدُوا لِهِنَّ كَفْلَهُنَّ

وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَائِلًا

کے ساتھ رخصت کر دو ③ مع ۱۲ اب ۹۲۔

③ طلاق جہی وہ کہ جس میں بھید نکاح کی حاجت نہیں۔ عورت کی رضامندی رجوع میں ضروری نہیں اور اس کی حد میں ترک زینت نہیں۔ ایک گھر میں بیٹھ اور زہر کا حدت میں رہنا جائز ہے بخلاف طلاق بائنی کے۔ شرع درالافتاء (معیات الاوطار) جلد ۲۔



تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ اس آیت سے بیوہ کے سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت کا حکم منوع نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ آیت مطلقہ غیر دخول سے متعلق ہے اور سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت والی آیت بیوہ سے تعلق رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خود قائلین منوع نے بھی ابن السیب کے مذکورہ قول کی تردید کر دی ہے۔

سکئی یعنی سکونت کے لئے مکان اس کے متعلق تین قول نقل کئے جا چکے ہیں ایک عطا کا قول کہ ”آیت میراث نے سکئی کو منوع کر دیا اب وہ جہاں چاہے مدت بیٹھے اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں۔“ دوسرا امام سیوطی کا قول کہ ”سکئی ایک گروہ کے نزدیک ثابت اور دوسری جماعت کی رائے میں منوع ہے۔ یہ لوگ حدیث سکئی کو اس کا منوع قرار دیتے ہیں۔“ اور تیسرا امام تاجین نے کا قول کہ ”حدیث فریہ بنت مالک نے سکئی کو منوع کر دیا۔“ ہم عطا کے اس قول پر کہ آیت میراث نے سکئی کو منوع کر دیا زیادہ بحث کرنا پڑے کیونکہ آیت میراث اور سال بھر کے نان و نفقہ پر جو تنقید کی جا چکی ہے وہی اس کے لئے کافی ہے کہ جس طرح سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت آیت میراث سے منوع نہیں ہو سکتی اسی طرح آیت میراث سے سکئی کی تنسیخ بھی نہیں ہو سکتی۔ البتہ عطا کا قول بحث طلب ہے کہ اب وہ جہاں چاہے مدت بیٹھے اس کے رہنے کے لئے مکان نہیں۔“ عطا کے قول سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ خط سکئی کو منوع کہتے ہیں اور باقی حکم کی نسبت ان کے دو قول ہیں ایک یہ کہ ”اگر وہ چاہے تو خاوند کے گھر والوں کے پاس مدت بیٹھے اور اپنی وصیت میں ضمیر سے اور اگر چاہے نکل جائے۔“ اور دوسرا یہ کہ ”پھر میراث نے سکئی کو منوع کر دیا اب وہ جہاں چاہے مدت بیٹھے اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں۔“ دنجاری کتاب تفسیر القرآن مان دو نوں کا ماحصل یہی ہو سکتا ہے کہ بیوہ کو اختیار ہے کہ وہ جہاں چاہے مدت بیٹھے کیونکہ مجاہد ابن عباس اور خود عطا کے قول کے موافق آیت متاعاً لى انھوں کے نزول سے پہلے بیوہ پر واجب تھا کہ وہ فقط خاوند کے گھر والوں کے پاس مدت بیٹھے اور آیت متاعاً لى انھوں نے بیوہ کو اختیار دیدیا ہے کہ وہ اب جہاں چاہے مدت بیٹھ سکتی ہے۔ یہی مطلب ہے غینۃ اخرج فان خرجن فلا جناح علیک لکم سے کہ نہ نکال دینا پھر اگر خود بخود نکل گئیں تو تم پر کچھ ٹکا نہیں۔ اب عطا کے اس قول کا کہ ”میراث نے سکئی کو منوع کر دیا اب وہ جہاں چاہے مدت بیٹھے“ اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں۔“ اگر یہ مطلب ہے کہ بیوہ کو خاوند کے گھر والوں کے پاس یا جہاں کہیں وہ چاہے مدت بیٹھنے کا اختیار حاصل تو ہے مگر آیت میراث نے خاوند کے گھر والوں کے پاس سکئی کو منوع کر دیا ہے اس لئے اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں تو یہ ایک بہت بڑی غلطی ہے کیونکہ اس سے یہ لغوی نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ اگر تو قرآن نے غینۃ اخرج فان خرجن فلا جناح علیک لکم لکہر بیوہ کو اختیار دیدیا ہے کہ اگر وہ چاہے تو خاوند کے گھر والوں کے پاس بھی مدت بیٹھ سکتی ہے اور اگر آیت میراث سے اس کے سکئی کو منوع کر کے اس کے خاوند کے گھر والوں کو کہدیا کہ اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں۔ اور اگر اس سے یہ مراد ہے کہ میراث نے خاوند کے گھر والوں کے پاس سکئی کو منوع کر دیا اب وہ اور جہاں کہیں چاہے مدت بیٹھے تو اس سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ بیوہ کو خاوند کے گھر والوں کے پاس مدت بیٹھ سکے گا جو اختیار ماحصل تھا اس کو آیت میراث نے منوع کر دیا اور یہ ظاہر ہے کہ آیت میراث کو اس اختیار سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے۔ اس لئے آیت میراث سے یہ اختیار

کسی طرح بھی منہج نہیں ہو سکتا۔

جب آیات قرآنی اور احادیث کے مطالب میں تناقض واقع ہو تو احادیث سے آیات قرآنی کی تنسیخ نہیں ہوگی بلکہ آیات قرآنی سے احادیث منسوخ ہو جائیں گی۔ اسلئے اگر حدیث لاسکتی اور حدیث فریہ بنت مالک سے آیت مَثَانِیٰ التَّوْحِيدِ کے حکم غیر اخراج کی مخالفت ہوتی ہے تو ان احادیث سے قرآن کا مذکورہ حکم منسوخ نہیں ہوگا بلکہ قرآنی حکم کے مقابلے میں یہ احادیث منسوخ ہو جائیں گی۔ یہی حدیث لاسکتی جب ایک دوسری آیت کے خلاف تھی تو حضرت عمرؓ نے اس کو مسترد کر دیا تھا۔ اس کی تفصیل آگے آئیگی۔ یہ کس قدر عجیب بات ہے کہ مذکورہ احادیث حکم غیر اخراج کی کسی طرح بھی مخالف نہیں ہیں اور یہی وجہ ہے کہ سکتی ایک گروہ کثیر کے نزدیک ثابت ہے جیسا کہ خود امام بیہقی نے کہا ہے۔ عدم مخالفت کے باوجود یہی قائلین نسخ نے ان احادیث کو حکم غیر اخراج کا نسخ بنا دیا۔ حدیث لاسکتی حکم غیر اخراج کی مخالف اس لئے نہیں ہو سکتی کہ یہ حدیث اس مطلقہ کے متعلق ہے جس کو حلاق بائن دی گئی ہو اور حکم غیر اخراج بیوہ سے تعلق رکھتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بیوہ اور مطلقہ میں بڑا فرق ہے۔ اگر تھوڑی دیر کے لئے یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ بیوہ اور مطلقہ کی حالات میں کچھ فرق نہیں ہے تو بھی حدیث لاسکتی سے حکم غیر اخراج کی تنسیخ نہیں ہو سکتی کیونکہ اس حدیث کو صحابہ کی ایک کثیر جماعت نے مسترد کر دیا ہے۔ سلم و کتاب المطلاق میں فاطمہ بنت قیس سے مروی ہے کہ ان کو ان کے شوہر ابو عمرو بن حفص نے تین ملاقیں دیدی تھیں۔ وہ نفقہ وغیرہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فریاد لیگیں تو آپ نے ان کو نفقہ اور مکان نہیں دلویا۔ جب فاطمہ نے یہ حدیث حضرت عمرؓ کے سامنے بیان کی تو چونکہ یہ حدیث آیت

اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنَتْهُنَّ وَبِجَدِّكُمْ انھیں اپنی مقدور کے موافق وہیں رکھو جہاں تم رہتے

ہو ۱۰۲-ع طلاق

کے خلاف تھی اس لئے حضرت عمرؓ نے اس حدیث کو یہ لکھ مسترد کر دیا کہ ہم خدا کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک عورت کے بیان پر چھوڑ نہیں سکتے ممکن ہے کہ وہ بھول گئی ہو یا اس کو اشتباہ ہوا ہو۔ ابن ملک کہتے ہیں کہ یہ واقعہ صحابہ کے روبرو ہوا تھا۔ بیٹھے حضرت عمرؓ نے صحابہ کی ایک جماعت کے روبرو اس حدیث کو مسترد کر دیا تھا۔ حضرت عائشہؓ بھی فاطمہ کے اس قول "لَا سَكْنَتِي وَلَا نَفَقَةَ" کی اس طرح تردید فرماتی ہیں "فاطمہ کو کیا ہو گیا ہے کہ لاسکتی و لا نفقہ کہتے ہوئے اللہ سے ڈرتی نہیں؟" (بخاری باب نفقۃ فاطمہ بنت قیس، بخاری کے اسی باب میں حضرت عائشہؓ فاطمہ کے متعلق بیان فرماتی ہیں کہ فاطمہ بنت قیس ایک وہابی مکان میں تھیں خوف تنہائی کے خیال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس مکان سے اٹھانے کی اجازت دی تھی۔ شرح السنہ میں سعید بن المسیب سے مروی ہے کہ فاطمہ اپنے خاوند کے رشتہ داروں پر زبان درازی کیا کرتی تھیں اس لئے ان کا نقل مکان ہوا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ حدیث لاسکتی قابل عمل نہیں ہے۔ صحابہ کی ایک جماعت کے روبرو مسترد کر دی جا چکی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب امام شعبی نے ایک مجلس میں فاطمہ کی مذکورہ روایت بیان کی تو اس پر اسود بن یزید نے ان کو ٹکریاں ماریں اور پھر حضرت عمرؓ کا مذکورہ قول بیان کیا۔ حضرت عائشہؓ اور سعید بن المسیب کی مذکورہ روایتوں سے بھی حکم کی تائید ہوتی ہے کہ حدیث لاسکتی صحیح نہیں ہے کیونکہ فاطمہ پر سکتی منع

نہیں کیا گیا تھا۔ بلکہ عذر کی وجہ سے ان کو نقل مکان کی اجازت دی گئی تھی۔ حدیث فریہ بنت مالک سے بھی حکم غیر اخراج کی تسخیر نہیں ہو سکتی کیونکہ اس حدیث میں یہ ہے کہ جب فریہ کے شوہر کو ان کے غلاموں نے مار ڈالا تو فریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض پرواز ہوئیں کہ میرا خاوند مار ڈالا گیا جس مکان میں میں رہتی ہوں وہ اس کی ملک نہیں ہے اور نہ میرے خاوند نے نفقہ چھوڑا کیا مجھے اپنے کنبے میں جا رہنے کی اجازت ہے؟ فریہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے کنبے میں جا رہنے کی اجازت دیدی اور میں پٹ آئی جب میں مہاجرین میں پہنچی تو آپ نے مجھے بلایا اور فرمایا کہ حدت کی مدت پوری ہونے تک اپنے گھر میں ہی رہیں اب تو جس گھر میں ہے (میسری رہے۔ فریہ کہتی ہیں کہ میں اسی گھر میں چار مہینے دس دن تک حدت بمطابق (ترمذی) ابو داؤد نسائی ابن ماجہ دارمی سند مالک) ہم حیران ہیں کہ حدیث فریہ بنت مالک حکم غیر اخراج کی کس طرح مخالف ہو سکتی ہے جب کہ خود اس حدیث میں یہ موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریہ کو ان کے کنبے میں جا رہنے کی اجازت دینے کے بعد ہی پھر ان کو بلا کر اسی مکان میں رہنے کا حکم دیا جس میں وہ تھیں۔ اگر فریہ کو اسی مکان میں رہنے کا حکم بھی نہ دیا جاتا تو بھی اس حدیث سے حکم غیر اخراج کی مخالفت نہیں ہوتی کیونکہ ان کو کنبے میں جا رہنے کی اجازت دی گئی تھی وہ اس عذر پر مبنی تھی کہ وہ مکان فریہ کے شوہر کا نہ تھا اور فریہ کے شوہر نے کچھ نفقہ بھی نہیں چھوڑا تھا۔ اب یہ امر قابل غور ہے کہ فریہ کو اسی مکان میں ٹھہرنے کا حکم دیا گیا تھا وہ بطور امر استحباب کے ہے یا کنبے میں جا رہنے کی اجازت کا ناخبر ہے۔ علی ابن عباسؓ عایشہؓ اور امام ابو حنیفہؒ کے پاس یہ حکم بطور امر استحباب کے ہے اس صحت میں بھی حدیث فریہ سے کتنی منوع نہیں ہو سکتی کیونکہ جب یہ حکم استحباب پر مبنی ہے تو اس سے یہ نتیجہ برآمد ہوگا کہ جو وہ اپنے خاوند کے گھروالوں کے پاس ٹھہرنا وہ خاوند کے گھروالوں کا جوہ کو سکنی دینا دونوں مستحب ہیں۔ جب سکنی کا حکم بطور استحباب کے موجود ہے تو پھر یہ کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ حدیث فریہ نے سکنی کو منوع کر دیا۔ حضرت عمرؓ عثمانؓ عبداللہ بن مسعودؓ عبداللہ بن عمرؓ ام سلمہؓ امام مالکؓ سفیانؓ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریہ کو ان کے کنبے میں جا رہنے کی اجازت دی تھی وہ اجازت آپ کے اس حکم سے منوع ہو گئی کہ ایام حدت کے گزرنے تک اپنے گھر ہی میں ٹھہری رہے اس لئے جوہ کو سکنی دینے رہنے کے لئے مکان دینا چاہئے۔

آیت متاعا لى النّٰول کی بحث نسخ کی بنا فقط حضرت ابن زبیر کا قول ہے جو بخاری میں ہے حالانکہ اسی بخاری میں مجاہد اور حضرت ابن عباسؓ کے اقوال سے اس آیت کا غیر منوع ہونا ثابت ہے۔ علقہ کے قول سے جو بخاری ہی میں ہے یہ آیت ایک حد تک غیر منوع ثابت ہوتی ہے کیونکہ علقہ فقط سکتی کو منوع کہتے ہیں تو ایسی صورت میں فقط حضرت ابن زبیر کے قول کو ترجیح دینا کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے اور وہ بھی ایسی حالت میں جب کہ اور دوسرے قرائن و شواہد اس کے بالکل خلاف ہوں اور جب کہ خود حضرت ابن زبیر کے قول سے اس آیت کے منوع الحکم ہونے کی قطعیت نہ پائی جاتی ہو۔ کیونکہ حضرت ابن زبیر کہتے ہیں کہ ”میں نے عثمان بن عفان سے کہا کہ ”وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنكُم مَّنْ وَّيَدُّونَ أَذْوَابًا“ اس آیت کو ایک دوسری آیت نے منوع کر دیا ہے۔ پس آپ اس کو نہ کہنے یا اس کو نہ کہنے سے) چھوڑ دیجئے تو عثمان نے فرمایا اسے میرے پیچھے میں قرآن کی کسی چیز کو اس کی جگہ سے نہیں بدلوں گا (بخاری کتاب تغیر القرآن)۔ اس قول میں اس احتمال کی بھی گنجائش ہے کہ غالباً حضرت ابن زبیر اس سے یہ مراد لیتے ہیں کہ وہ پہلے اس

آیت کو منسوخ سمجھتے تھے اور اسی لئے انھوں نے اس کو قرآن میں درج نہ کرنے کی رائے دی مگر حضرت عثمان نے ان کی رائے کو مسترد کر دیا اور اس کا عدم نسخ ظاہر فرمایا کیونکہ حضرت عثمان غیر اخراج پر عامل تھے یعنی ان کے پاس جو وہ کے لئے سکتی ہے۔ اب ناظرین خود اس کا اچھی طرح اندازہ کر سکتے ہیں کہ آیت کثافتا ای انھول کو نقطہ حضرت ابن زبیر کے قول کی بنا پر منسوخ احکم کمدینا صحیح ہو سکتا ہے یا نہیں۔

۵۸ سورہ انفال ۸۸ میں ہے:-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۚ  
 إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا  
 مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا  
 أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا  
 يَفْقَهُونَ ۝

اے نبی مسلمانوں کو رکافروں کے ساتھ جہاد کرنے کی ترغیب  
 دلاؤ کہ اگر تم (مسلمانوں) میں سے بیس بھی ثابت قدم رہنے  
 والے ہونگے تو دوسو (کافروں) پر غالب آئینگے اور اگر تم میں  
 سے (ایسے ہی) سو ہونگے تو ہزار کافروں پر غالب آئینگے کیونکہ یہ  
 کافر ایسے لوگ ہیں جو (دار آخرت اور ثواب) سمجھتے ہی نہیں

کہا جاتا ہے کہ یہ آیت اس کے بعد کی حسب ذیل آیت سے منسوخ ہو گئی ہے:-

أَلَمْ يَخَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ  
 ضَعْفًا ۚ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ  
 يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ  
 يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ مَعَ  
 الصَّابِرِينَ ۝

اب خدا نے تم پر تخفیف کر دی اور معلوم کر لیا کہ تم میں ضعف  
 ہے پھر اگر تم میں سے سو ثابت قدم رہنے والے ہونگے تو دو  
 سو (کافروں) پر غالب آئینگے اور جو تم میں سے (ایسے ہی)  
 ہزار ہونگے تو اللہ کے حکم سے دو ہزار پر غالب آئینگے اور اللہ  
 صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے ۝ مع انفال ۸۸۔

ہم کو یہ ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ قرآن میں کہیں نسخ ہو سکتا ہے تو وہ صرف امر و نہی، حظروا، طلاق و منع اباحت میں ہی ہو سکتا ہے نہ کہ اخبار میں۔ کوئی بات بطور دلیل یا مثال یا قصے کے بیان ہوئی ہو یا کوئی پیشین گوئی کی گئی ہو تو اس کا نسخ نہیں ہو سکتا خود قائلین نسخ بھی اس مسلمہ اصول کو تسلیم کرتے ہیں۔ مذکورہ بالا آیتوں میں احکام بیان نہیں ہوئے ہیں بلکہ دو مختلف حالات بطور خبر کے ذکر کئے گئے ہیں۔ پہلی آیت میں خدا فرماتا ہے کہ صبر اور استقلال سے کام لینے والے مسلمان اپنے سے وہ چند کافروں پر غالب آئینگے۔ اس غلبے کی وجہ بھی خدا نے بیان کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ ”کافر ایسے لوگ ہیں جو سمجھ سے کام نہیں لیتے“ وہ ایک ادنیٰ بات کے لئے جنگ کرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور چونکہ ان کا مقصد جنگ سے کوئی اعلیٰ معاملا حاصل کرنا نہیں ہوتا ہے اس لئے وہ عزم اور استقلال سے ایک بڑی حد تک عاری ہوتے ہیں۔

یہ آیتیں جبکہ بدر کے موقع پر نازل ہوئی تھیں۔ خدا آنحضرت صلیم سے خطاب کر کے کہتا ہے کہ ”اے نبی مسلمانوں کو جہاد کرنے کی ترغیب دلاؤ“ اور بطور ترغیب ان سے بیان کرو کہ چونکہ اس جنگ سے تمھارا مدعا بہت ہی اعلیٰ ہے اس لئے تمھارا صبر و

استقلال ضرور کامیابی کا باعث ہوگا۔ اس کے ساتھ ہی دوسری آیت میں خدا کا ارشاد ہے کہ ”خدا نے معلوم کر لیا ہے کہ تم (مسلمانوں) میں (اس وقت) ضعف ہے“ تم آلات جنگ سے پوری طرح مسلح نہیں ہو، تم نے باقاعدہ فوجی تیاری نہیں کی ہے تاہم اس کمزوری کی حالت میں بھی ”اگر تم میں سے سواہت قدم رہنے والے ہو گئے تو دو سو کافروں (پر غالب آئی گئے)“

یہ دونوں بیان یعنی جب فریقین یکساں جنگی تیاری رکھتے ہوں تو ”ثابت قدم“ مسلمانوں کا وہ چند ”بے سمجھ“ کافروں پر غالب آنا اور جب مسلمان ضعیف ہوں تو اس حالت ضعف میں بھی ان کا وہ چند کافروں پر غالب آنا اپنے اپنے موقع پر بالکل صحیح ہیں۔ ان میں ذرہ برابر بھی تضاد نہیں ہے اس لئے ان میں کسی طرح بھی نسخہ واقع نہیں ہو سکتا۔ اس پر بھی بعض علماء کا اصرار ہے کہ دوسری آیت پہلی آیت کی تائید ہے اور وہ اپنی پتا رکھنے کے لئے یہ تاویل کرتے ہیں کہ ان آیات کا نظم اور سیاق کلام اگرچہ ظاہر بطور خبر کے ہے مگر درحقیقت اس سے مراد امر یا حکم ہے۔ چونکہ دونوں حکم باہم متناقض ہیں اسلئے پہلا حکم دوسرے حکم کے مؤول سے منسوخ ہو گیا۔ اب وہ چند کفار سے مقابلہ کرنے کا حکم باقی رہ گیا ہے۔ اس خلاف ظاہر تاویل نے ان آیات کے صاف اور صریح مفہوم کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔ آیات میں ہے کہ ”لے بنی مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دلاؤ کہ اگر تم میں سے کسی بھی ثابت قدم رہنے والے ہو گئے تو دو سو کافروں پر غالب آئی گئے“ (آخر آیات تک) تاہم نسخہ کی تاویل نے اس تحریض علی القتال یعنی ترغیب جہاد کو حکم کا درجہ دیدیا جس سے پہلی آیت کے معنی اس طرح ہو گئے کہ ”لے بنی مسلمانوں کو جہاد کا حکم دو کہ اگر تم میں سے کسی بھی ثابت قدم رہنے والے ہوں تو ان کو چاہئے کہ وہ دو سو کافروں (پر غالب آئیں اور اگر تم میں سے (ایسے ہی) سو ہوں تو ان کو ہزار کافروں پر غالب آنا چاہئے“ اور دوسری آیت کے معنی یہ ہو گئے کہ ”اگر تم میں سے سواہت قدم رہنے والے ہوں تو ان کو دو سو پر غالب آنا چاہئے اور اگر تم میں سے (ایسے ہی) ایک ہزار ہوں تو ان کو چاہئے کہ وہ دو ہزار پر غالب آئیں“ یہ ایک لٹانی ہوئی بات ہے کہ جب کسی کلام کے ظاہری معنی مراد ہو سکیں تو ان کو چھوڑ کر دوسرے معنی مراد لینا نامدرست ہے۔ کسی کلام کے ظاہری معنی کی تاویل کر کے اس کو مجاز مرسل یا استعارہ یا کلام غیر مقصود سے اس وقت تعبیر کر سکتے ہیں جب اس کے ظاہری معنی مطابق نہ ہو سکیں اور مجازی معنی کے لئے ایسا قرینہ بھی پایا جائے جو ظاہری معنی کے مخالف ہو۔ ہم دیکھتے ہیں کہ آیات مذکورہ کے ظاہری معنی تحریض علی القتال (ترغیب جہاد) کے مراد لئے جانے میں کوئی امر مانع نہیں ہے اور آیات کا نظم اور سیاق کلام بھی بطور خبر کے ہے تو پھر ایسی صورت میں تاویل کر کے ترغیب اور خبر کو امر یا حکم سے تعبیر کرنا عقل اور نقل کے بالکل خلاف ہے۔

(۴)۔ سورہ احزاب ۹۲ میں ہے:-

لَا يَجِدُ لَكَ الْإِسْلَامَ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ قَبْلَكَ  
يَعْنِي مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَجْمَعَتْ حُتَمَاءُ  
الْأُمَمِ مَكَلَتْ يَمِينَتَكَ وَلَوْ كَانَ إِلَّا نَكِدَ

دلے محمد اس کے بعد تمھارے لئے (اور) پھر میں حلال  
نہیں ہیں اور نہ یہ درست ہے کہ ان (موجودہ بیبیوں)  
کو بدل کر دوسری بیبیاں کر لو، گو تم کو ان (دوسری)

عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ مِّنْ حَقِّهَا ۖ

عورتوں کا حق اچھا معلوم ہو، مگر وہ جو تمہاری ملوکہ ہو اور اللہ ہر چیز پر نگہبان ہے ۝ بیع۔

ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات کی باہمی رعایت اور ان کے توسیع نفقے کے تقاضے سے ناراض ہو کر ایک بیٹے تک ایک الگ مکان میں منہائش ہو گئے تھے۔ اس ایک بیٹے کے ایلاء کی مدت گزر چکی تو آیت تحریر نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ  
تُؤَدُّنَ الْحَبْلَوةَ الدُّنْيَا وَرِيثَتَهَا تَمَتًّا  
لِّئِنْ أَمْتَعْتُنَّ وَاسْتَرْحَلْتُنَّ سِرًّا جَائِزًا  
وَرِنْ كُنْتُنَّ تُؤَدُّنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ  
أَخْبَرُ فَإِنَّ اللَّهَ أََعَدَّ لِلْمُتَحَرِّضَاتِ مِنْكُنَّ  
أَجْرًا عَظِيمًا ۝

اے پیغمبر اپنی بیبیوں کو کہدو کہ اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کے زیب و زینت کی طلبگار ہو تو آؤ میں تم کو کچھ متاع دے کر خوش اسلوبی سے رخصت کر دوں اور اگر تم خدا اور اس کے رسول اور دار آخرت کی خواہاں ہو تو تم میں سے جو نیکو کار ہیں ان کے لئے خدا نے بڑا جزا تیار کر رکھے ہیں ۝ بیع احزاب۔

اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے اور ان کو خدا کا حکم پڑھ کر کیا۔ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا میں اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت کو چاہتی ہوں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ”پھر باقی بیبیوں نے بھی یہی کیا جو میں نے کیا تھا“ (بخاری کتاب تفسیر القرآن)۔ ازواج مطہرات کے اس ایثار اور نیکی نے دنیا اور دنیا کے زیب و زینت کو ترک کر کے اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت کو اختیار کرنے کے بدلے میں خدا نے آیت نمبر ۱۱ میں لایجحل لک النساء کا قول من یضئ نازل فرما کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور نکاح کرنے سے منع فرما دیا۔ یہ حضرت ابن عباسؓ، مجاہدؓ، قتادہؓ اور ابن سیرینؓ کا قول ہے۔ جب ازواج مطہرات کے ایثار اور نیکی کے بدلے میں لایجحل لک النساء من یضئ کا حکم دیا گیا تھا تو اس کے بیٹے ہوئے کہ یہ حکم بطور احسان یا معاوضے کے تھا۔ تو پھر اس حکم کو منوع کو دینا گویا اس کے لئے ہونے احسان یا دے ہوئے معاوضے کو واپس لے لینا ہے اور یہ خدا کی شان سے بہت بعید ہے۔

ہم اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ ابو داؤد، ترمذی اور نسائی وغیرہ میں ام المومنین حضرت عائشہؓ کا یہ قول مذکور ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک انفعال نہیں ہوا جب تک سب عورتیں آپ کے لئے حلال نہیں ہو گئیں“ ہم اس کا بھی اقرار کرتے ہیں کہ ام المومنینؓ کے مذکورہ قول سے لایجحل لک النساء من یضئ کی تفسیر ہوتی ہے۔ مگر کیا ام المومنینؓ کے اس قول کی بناء پر متعدد جلیل القدر صحابہ کے اقوال نظر انداز کر دیئے جاسکتے ہیں اور وہ بھی ایسی حالت میں جب کہ متعدد قرآنی شواہد اور دلائل انہی صحابہ کی تائید میں ہوں۔ محققین نے مندرجہ ذیل وجوہ کی بناء پر آیت لایجحل لک النساء من یضئ کو منوع الحکم تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے (۱) اکثر صحابہ اور تابعین کے اقوال سے مذکورہ آیت غیر منوع الحکم ثابت ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ اس آیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی موجودہ بیبیوں کے سوا اور عورتوں سے نکاح کرنا منع ہو گیا تھا (تفسیر ابن جریر)۔ حضرت مجاہدؓ صحابہ



قتادہ اور ابن سیرین بھی یہی کہتے ہیں۔ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آخر عمر تک دو تین حرام ہی رہیں یعنی موجودہ بیبیوں کے سوا اور سے نکاح جائز نہ تھا جیسا کہ اللہ نے فرمایا لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنَ بَعْدِ (جائزہ اشودہ) ابواب تفسیر القرآن حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں کہ آیت اِنَّا اَخْلَقْنَا لَكَ اَزْوَاجًا میں جن عورتوں کا حلال ہونا مذکور ہے ان کے سوا اور عورتیں حرام ہو گئیں (جائزہ اشودہ) ابواب تفسیر القرآن حضرت مکرمہ صفاک اور ابو رزین بھی اسی کے مؤید ہیں۔ (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل سے بھی یہی پایا جاتا ہے کہ آیت لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنَ بَعْدِ کا حکم منسوخ نہیں ہوا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ مجاہد قنابہ اور ابن سیرین وغیرہم کے اقوال سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ یہ آیت واقعہ ایلاء اور تخمیر کے بعد نازل ہوئی تھی۔ بعض محدثین کی رائے ہے کہ ذوالحجہ ۱۰ شہرہ ہجری میں واقعہ ایلاء اور تخمیر پیش آیا تھا۔ مگر اکثر محدثین اور سیرت نگار علماء اس کو شہرہ ہجری کا واقعہ قرار دیتے ہیں اور یہی صحیح ہے۔ علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی اور محدث و سیاحی نے بدلائل اس کو ثابت کر دیا ہے کہ یہ شہرہ ہجری کے اوایل کا واقعہ ہے (فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۵۰) اب دیکھنا یہ ہے کہ اوایل شہرہ ہجری کے بعد جو اس آیت کے نزول کا زمانہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نکاح کیا تھا یا نہیں۔ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ شہرہ ہجری کے بعد آپ نے کوئی نکاح کیا تھا تو آیت مذکورہ کی تنسیخ میں کچھ بھی کلام نہیں۔ مگر اس کا ایک شخص بھی منکر نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہرہ ہجری کے بعد کوئی نکاح نہیں کیا۔ یہی نہیں بلکہ یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ شہرہ ہجری کے بعد سے وفات شریف تک آپ نے کوئی نکاح نہیں کیا۔ آیت لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنَ بَعْدِ کے نزول کے وقت حبشیل امہات المؤمنین موجود تھیں :-

حضرت سودہ بنت زمعہ، حضرت عائشہ بنت ابی بکر، حضرت حفصہ بنت عمر، حضرت ام کلثوم بنت ابی امیہ، حضرت زینب بنت جحش اسدیہ، حضرت جویریہ بنت حارثہ مصطلقہ، حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان، حضرت صفیہ بنت حبیب بن اخطب، حضرت میمونہ بنت الحارث ہلالیہ رضی اللہ عنہن۔

حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا بھی اس وقت حرم محرم نبوی میں موجود تھیں۔ کیونکہ آپ شہرہ ہجری میں حرم نبوی میں داخل ہو گئی تھیں۔ یہی دس امہات المؤمنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک موجود رہیں۔ ازواج مطہرات میں حضرت میمونہ بنت سودہ سے آخری بوی تھیں جو شہرہ ہجری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئیں۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری نکاح تھا۔

(۳) قائلین نسخ آیت لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنَ بَعْدِ کی تنسیخ میں جن آیات کو بطور ناسخ آیات کے پیش کرتے ہیں ان سے بھی اس آیت کی تنسیخ نہیں ہوتی۔ قائلین نسخ کا زیادہ تر داور مدار حضرت عائشہؓ کے مذکورہ قول پر ہے۔ مگر چونکہ اس قول میں نسخ حکم مذکور نہیں ہے اس لئے قائلین نسخ حکم ناسخ کے بارے میں مختلف رائے ہیں۔ بعض ذیل کے آیت کو ناسخ قرار دیتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَقْنَاكَ أَزْوَاجًا

اے پیغمبر ہم نے تمہارے لئے تمہاری بیبیاں حلال کر دی

ہیں جن کے تم نے مرد سے ہیں اور وہ جو تمہاری ملوکہ ہیں جو اللہ  
نے تم کو نصیب میں لیا وہادی ہیں اور تمہارے بچہ کی بیٹیاں  
اور تمہاری بیویوں کی بیٹیاں اور تمہارے ماموں کی بیٹیاں  
اور تمہاری خالوں کی بیٹیاں جو تمہارے ساتھ ہجرت کر کے  
آئی ہیں اور کوئی سی مسلمان عورت اگر بلا عوض اپنے کو نبی کریم  
بشر لیکر پیغمبر اس کو نکاح میں لانا چاہیں (رہ سب) خاص تھے  
جی لگے ہیں اور مسلمان کے لئے نہیں ⑤ مع احزاب ۹۲۔

لَقَدْ أَنبَأْتُ بَعُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ  
يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ  
وَبَنَاتُ عَمَّكَ وَبَنَاتُ عَمَّتِكَ وَبَنَاتُ  
خَالَاتِكَ وَبَنَاتُ خَالَاتِكَ الَّتِي هَلَجْنَ  
مَعَكَ وَأَمْرًاؤُاؤُا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ  
نَفْسَكَ لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ  
يَسْتَنكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ  
الْمُؤْمِنِينَ ۝

اور بعضوں نے کہا ہے کہ آیت ذیل ناسخ ہے :-

(لے پیغمبر کو اختیار ہے) کہ تم ان میں سے (یعنی اپنی بیویوں  
میں سے) جس کو چاہو الگ رکھو اور جس کو چاہو اپنے پاس رکھو  
اور جن سے تم نے (ایک وقت خاص تک) علیحدگی اختیار کی  
تھی ان میں سے پھر کسی کو طلب کر لو تو تم پر کچھ گناہ نہیں ⑥

تَرْجِيءُ مَنْ نَشَاءُ مِنْهُمْ وَالَّذِي إِلَيْكَ  
مَنْ نَشَاءُ مِنْهُمْ أَسْتَفْتِي عَنْ هَٰؤُلَاءِ  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ۝

مع احزاب ۹۲۔

آیت اِنَّا اَخْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ سے آیت لَا يَحِلُّ لَكَ الْاِسَاءُ مِنْ بَعْدِہ کی تسخیر نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ آیت اِنَّا اَخْلَلْنَا  
آیت لَا يَحِلُّ سے پہلے نازل ہوئی ہے۔ حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں کہ لَا يَحِلُّ لَكَ الْاِسَاءُ مِنْ بَعْدِہ سے یہ مراد ہے کہ آیت  
اِنَّا اَخْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ میں جن عورتوں کا حلال ہوا مذکور ہے ان کے سوا اور عورتیں حرام ہو گئیں (جائزۃ الشہودی  
ابواب تفسیر القرآن)۔ حضرت علامہ ضحاک اور ابنہ زین بھی یہی کہتے ہیں۔

آیت تَرْجِيءُ مَنْ نَشَاءُ کے متعلق متعدد صحیح روایات سے یہ ثابت ہے کہ یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شب بانی کے  
بارے میں نازل ہوئی تھی کہ آپ جس کے پاس چاہیں رات کو نہ رہیں اور جس کے پاس چاہیں رہیں آپ پر شب بانی میں برابر  
رکنا واجب نہ تھا۔ بخاری (کتاب تفسیر القرآن) میں حضرت عائشہ کے دو مختلف قول مروی ہیں (۱) حضرت عائشہ کا بیان ہے :-  
تیں ان عورتوں پر جو اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مہر کر دیتی تھیں عیب رکھتی تھی اور کہا کرتی تھی کہ کیا عورت اپنے آپ کو  
مہر کرتی ہے؟ پھر جب آیت تَرْجِيءُ مَنْ نَشَاءُ الایہ نازل ہوئی تو میں نے آنحضرت سے کہا کہ اللہ آپ کی خاطر رکھنے میں بہت جلد  
کرتا ہے۔ (۲) حضرت عائشہ فرماتی ہیں "آیت تَرْجِيءُ مَنْ نَشَاءُ کے نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر ایک  
بی بی کی باری میں دوسری بی بی کے پاس جانا چاہتے تو ہم سے اجازت لے لیتے تھے" حضرت عائشہ کے پہلے قول کی بنا پر



من کہتے ہیں کہ یہ آیت نکاح کے لئے ہے کہ آپ جس سے چاہیں نکاح کریں اور جس سے چاہیں نہ کریں آپ کو نکاح کی عام اجازت دیدی گئی ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ کا مذکورہ قول ان عورتوں کے متعلق نہیں ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کرنا چاہتی تھیں بلکہ ان عورتوں کے بارے میں ہے جو اپنے آپ کو رسول کو ہبہ کرتی تھیں۔ حضرت عائشہؓ کے مذکورہ قول کے راوی شہام کے والد ہیں۔ یہی قول ایک اور طریقے سے مروی ہے، اس کے راوی عروہ ہیں۔ عروہ کی روایت نے اس ہبہ کو اور بھی زیادہ واضح کر دیا ہے۔ عروہ کی روایت میں ہے ”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ خول بنت جحکم ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کر دیا تھا تو حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ کورت اس سے شرارتی نہیں کہ وہ اپنے آپ کو کسی مرد کو ہبہ کرے۔ پھر جب آیت تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ الْآیۃ نازل ہوئی تو میں نے آنحضرت سے کہا کہ اللہ آپ کی خاطر رکھنے میں بہت جلدی کرتا ہے“ قاضی منہج کا مکمل سرحد حسن کا مذکورہ قول ہے جو حضرت عائشہؓ کے پہلے قول سے مستفاد ہے۔ اسی قول کی بناء پر قاضی نسخ جمہور کی رائے کے خلاف آیت تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ کو آیت لَا یَحِلُّ لَکَ اَنْ تَرْضَیَ عَنْهُ ہجرت سے پہلے ہی شعی کہتے ہیں کہ یہ آیت طلاق کے بارے میں ہے کہ آپ ان عورتوں میں سے جسے چاہیں طلاق دیں اور جسے چاہیں اپنے پاس رہنے دیں۔ حضرت ابن عباس کے ایک قول سے بھی یہی پایا جاتا ہے۔ ابن زید کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ اَوْ اَمَّا لِبَاسٍ مِّنْ ثَمَرِہٖ فَاِذَا جَاہِیْہَا فَاِذَا جَاہِیْہَا فَاِذَا جَاہِیْہَا سے جس طرح ازواجِ مطہرات کو اختیار دیا گیا تھا کہ وہ چاہیں تو کچھ متاع لے کر رخصت ہو جائیں اور چاہیں تو نکلیں کی حالت میں بنی کے گھر میں بسر کریں اسی طرح نبی کو بھی آیت تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ سے اختیار دیا گیا تھا کہ آپ جسے چاہیں طلاق دیں اور جسے چاہیں اپنے پاس رہنے دیں۔ ان روایات سے بھی آیت لَا یَحِلُّ لَکَ اَنْ تَرْضَیَ عَنْهُ کی تسبیح نہیں ہوئی کیونکہ ان میں سے کسی ایک روایت میں بھی نکاح کی اجازت کا ذکر نہیں ہے۔ جمہور نے حضرت عائشہؓ کے وہ قول کو اختیار کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شب بانی کے بارے میں ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ کا پہلا قول اور شعی وغیرہ کے اقوال آیت تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ کے ظاہری معنی کے خلاف ہیں۔ بخاری (کتاب تفسیر القرآن) میں ہے حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ تَرْجِي کے معنی تَوَجَّہَ یعنی موز کرنے یا پیچھے رکھنے کے ہیں۔ ابن زین کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواجِ مطہرات کے توسیع نفقے کے تقاضے سے ناراض ہو کر ایک بیٹو تک خانہ نشین ہو گئے تو آیت بخیر نازل ہوئی اور آپ نے سب بیبیوں کو کہدیا کہ اگر دارِ آخرت منظور ہے تو جس حال میں رکھا جائے اسی طرح رہنا منظور کرو اور جو دنیا مطلوب ہے تو اؤ تم کو کچھ متاع دے کر رخصت کر دوں تو سب بیبیوں نے دارِ آخرت کو منظور کر لیا تو پھر باری سے رہنا بھی واجب نہ رہا یہ آیت اسی بارے میں ہے۔ غرض کہ آیت تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ سے آیت لَا یَحِلُّ لَکَ اَنْ تَرْضَیَ عَنْهُ میں جہد کا حکم کسی طرح بھی منسوخ نہیں ہوتا۔

اب ہم مزید تائید کے لئے ذیل میں بعض مشہور علماء عہد کے اقوال درج کرتے ہیں۔

مشہور تفسیر قرآن مولانا عبدالرحمن صاحب درج م آیت تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ کے متعلق تفسیر حقانی (جلد ۱۰ صفحہ ۸۴) میں لکھتے ہیں: ”اکثر کا یہ قول ہے کہ یہ آیت شب بانی کے متعلق ہے“ پھر آگے چل کر لکھتے ہیں ”یہ ایک حکم خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھا

آپ پر شب باشی میں برابری کو کھنا واجب نہ تھا بلکہ آپ کو اختیار دیا گیا تھا جس کے پاس چاہیں رات کو رہیں جس کے پاس چاہیں نہ رہیں۔

مولانا شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ”کسی مرد کو جو کئی عورتیں ہوں اس پر واجب ہے باری سے سب پاس رہنا برابر حضرت پر یہ واجب نہ تھا (موضع القرآن، سورہ احزاب)۔

شمس الاعلام مولوی حافظ نذیر احمد صاحب مرحوم اپنے ترجمہ قرآن میں آیت تَوَجَّحَ مِنْ فَتْكَةٍ کے متعلق حاشیے پر لکھتے ہیں ”مطلب ہے کہ تم کو بیبیوں کے بارے میں اختیار دینے سے تمہاری بیبیاں بھگتیں گی کہ وہ سروں کی بیبیوں کی طرح پیغمبر صاحب علیہ السلام پر ہمارے کچھ حقوق نہیں ہیں۔ اس پر بھی پیغمبر صاحب جتنا جن کے ساتھ اتنا ت کر رہیں ان کی ذاتی مہربانی ہے ہمارا کچھ دعویٰ نہیں۔ حاشیے کے خاتمہ پر لکھتے ہیں ”اس پر بھی باوجودیکہ پیغمبر صاحب کو دوسرے لوگوں کی طرح خدا نے بیبیوں کے ساتھ برابری کا ہر تاؤ کرنے پر مجبور نہیں کیا تھا تاہم پیغمبر صاحب نے از خود اپنے اوپر لازم کر رکھا تھا اور اس کو تا دم مرگ اس عہدگی اور خوبی سے بنانا کہ دو سر انہیں کر سکتا۔“

آیت لَا يَجْعَلُ لَكَ الْإِنْسَاءُ مِنْ بَعْدِكَ کے متعلق مولانا عبدالحق صاحب مرحوم تفسیر حنفی (جلد ۶، صفحہ ۸۵) میں حضرت ابن عباس مجاہد، منہاک، قتادہ، حسن اور ابن سیرین کا قول نقل کر کے لکھتے ہیں ”حضرت کی وفات تک یہی (بیبیاں) موجود رہیں۔ ان کے بعد اور کی اجازت نہ دے کر ان کی جگہ اور عورت کا قائم کرنا منع تھا کہ ایک کو طلاق دے کر اس کی جگہ اور دوسری کو لایں اور نئے عدو کو پورا رکھیں لہذا قَالَ اَنْ تَبْدَلَ مِنْ اَزْوَاجٍ وَلَوْ اَعْجَبَكَ حَسَنُهُمْ“ پھر آگے چل کر لکھتے ہیں ”یہ آیت (یعنی آیت لَا يَجْعَلُ لَكَ الْإِنْسَاءُ مِنْ بَعْدِكَ) محکمہ ہے۔ اسی پر اخیر تک رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل در آمد رہا۔ پھر حضرت ابی بن کعب، عکرمہ اور امین دزین کا قول نقل کر کے لکھتے ہیں ”اس صورت میں آیت (لَا يَجْعَلُ لَكَ الْإِنْسَاءُ مِنْ بَعْدِكَ) کو منسوخ کہنے کی کچھ ضرورت نہیں۔“

(دھ)۔ سورہ مجادلہ ۵۰ میں ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ مِنَ الرِّسَالِ فَقَدْ مَوَّابِينَ يَدَيَّيْكُمْ فَلَمْ تَصَدَّقُوا  
ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْرَمًا فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا  
فَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ۝

مومنو! جب تم رسول سے سرگوشی کرو تو اپنی سرگوشی سے پہلے کچھ صدقہ لاکر آگے رکھ دیا کرو، یہ تمہارے لئے بہتر اور زیادہ پاکیزہ کی بات ہے، پھر اگر تم (صدقہ) نہ پاؤ تو اللہ مغفرت کرنے والا رحم کرنے والا ہے ۝

اس آیت میں بظاہر مومنوں سے غماخت ہے مگر دراصل اس کا روئے سخن مومن صورت منافقین کی طرف ہے جو محض شیخی جتانے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وعظ و نصائح میں غافل ڈالنے کے لئے بھری مجلس میں بار بار اُٹھ اُٹھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بے کار اور بے فائدہ سرگوشی کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق ایسے نہ تھے

کہ آپ کسی کی دل آزاری فرماتے۔ (دوسرے مسلمانوں پر منافقین کی یہ نحو حرکت بے حد شاق گذرتی تھی اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی تاکہ صدقے کے ڈر سے منافقین اس مہبودہ حرکت سے باز آجائیں۔

قائلین نسخ اس آیت کو بھی منسوخ الحکم آیات میں شمار کرتے ہیں۔ ان میں اس آیت کے بارے میں کئی قسم کا اختلاف رائے واقع ہوا ہے۔ ایک اختلاف تو حکم کی نوعیت سے متعلق ہے یعنی صدقے کا مذکورہ حکم واجب تھا یا مندوب۔ بعض کہتے ہیں واجب تھا اور بعض کہتے ہیں کہ جب اسی آیت میں فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَإِنِ اللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ (صدقہ) نہ پاؤ تو اللہ مغفرت کرنے والا رحم کرنے والا ہے موجود ہے تو پھر صدقے کے حکم کو کس طرح واجب کہا جاسکتا ہے۔ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَاسْأَلْهُ صَافٍ ظاہر ہے کہ یہ حکم مندوب تھا اور یہی صحیح ہے۔

دوسرا اختلاف حکم کی مدت عمل کے بارے میں ہے کہ یہ حکم کب تک قائم رہا۔ بعض کہتے ہیں کہ عمل کرنے سے پہلے ہی۔ حکم منسوخ ہو گیا (اتقان، نوع ۴) اور دلیل میں حضرت علیؓ کی اس روایت کو پیش کرتے ہیں جو اس آیت کے تحت ترمذی میں ہے یہ روایت تفصیل کے ساتھ آگے آئیگی۔ بعض کہتے ہیں کہ اس آیت پر صرف حضرت علیؓ نے عمل کیا اس کے بعد یہ آیت منسوخ الحکم ہو گئی اور یہ حضرت علیؓ کی اس روایت سے استناد کرتے ہیں جس کے مادی زین ہیں۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ حکم دس دن تک رہا اس کے بعد منسوخ کر دیا گیا۔ بعض یہ بیان کرتے ہیں کہ سترہ رات کے بعد منسوخ ہوا (مدارک التنزیل، برعائش، اکیلیں، جلد ۲، صفحہ ۱۰۴) ایک اور قول سے یہ پایا جاتا ہے کہ صبح کی ایک گھڑی کے بعد اس کی منیخ ہوئی (مدارک، اکیلیں، جلد ۲، صفحہ ۱۰۴)۔

تیسرا اختلاف حکم ناسخ سے تعلق رکھتا ہے۔ بعض قائلین نسخ کا یہ خیال ہے کہ آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تخلیہ کرنے کے لئے کچھ صدقہ حاضر خدمت کرنے کا جو حکم ہے اس کو زکوٰۃ کے حکم نے منسوخ کر دیا۔ قائلین نسخ کی ایک کثیر جماعت مذکورہ قول کی صحت سے انکار کرتی ہے اور کہتی ہے کہ مذکورہ آیت کی ناسخ اس کے بعد کی حسبِ میل آیت ہے:-

ءَاَشْفَقْتُمْ اَنْ تُنْفِقُوا مِنْ اَمْوَالِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاُولَٰئِكَ لَمْ يُغْنَوْا عَنْكُمْ مَالُهُمْ فَاسْأَلُوا اللَّهَ عَنِ الزَّكٰوٰتِ ۚ اِنَّ اللَّهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ  
 کیا تم ڈر گئے کہ ان میں بات کہنے سے پہلے کچھ خیرات لا کر آگے رکھ دیا کرو پھر جب تم (ایسا) نہ کرو اور اللہ نے تم کو مغان بھی کر دیا تو ناز پر ہو اور زکوٰۃ دو اور اللہ اس کے رسول کا حکم مانو اور جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اس سے خبردار ہے ۵  
 خَيْرٌ مَّا تَعْمَلُوْنَ ۝

مجادلہ ۱۰۵۔

کچھ اور قائلین نسخ بھی ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ منسوخ آیت فقط اُولَٰئِكَ خَيْرٌ مَّا تَعْمَلُوْنَ تک نازل ہوئی تھی۔ اس کا باقی حصہ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَإِنِ اللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ اس کے بعد کی آیت کے ساتھ نازل ہوا تھا اس لئے ناسخ حکم منسوخ آیت کا اخیر جملہ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَإِنِ اللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ اور اس کے بعد کی آیت ہے۔

بعض قائلین نسخ نے کہا ہے کہ یہ آیت بلام بدل ہے یعنی اس کا ناسخ حکم نازل نہیں ہوا۔ اکیلیں علی مدارک التنزیل

(جلد ۱، صفحہ ۲۹۶) میں ہے ”اور نسخ بلا بدل کی مثال سورہ مجادلہ کی آیت فَقَدْ تَوَاصَوْا بَيْنَ يَدَيَّ بِمَعْنَى كَذَلِكَ صَدَقَ ۞ ہے xxx اس کی صراحت عند الملة والدين نے کی ہے۔“

زکوٰۃ کے حکم سے آیت اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ کی تسخیر نہیں ہو سکتی کیونکہ زکوٰۃ کے فرض ہونے سے پہلے صدقہ اور خیرات کے جو احکام نازل ہوئے تھے وہ زکوٰۃ کی فرضیت کے بعد منسوخ نہیں ہوئے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ زکوٰۃ فتح مکہ کے بعد فرض ہوئی تھی۔ اور مکہ شہہ ہجری میں فتح ہوا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ ہجرت سے پہلے جو سورتیں انری تھیں ان میں زکوٰۃ کا لفظ صراحتہ موجود ہے۔ مگر یہ حکم کی صورت میں نہیں ہے بلکہ ترغیب اور تخریص کے پیرائے میں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام واقعہ نگار علماء نے زکوٰۃ کی فرضیت کا زمانہ شہہ ہجری کو قرار دیا ہے۔ یہ بھی سب جانتے ہیں کہ عید کے دن صدقہ فطر دینا واجب ہے۔ صدقہ فطر زکوٰۃ کی فرضیت سے پہلے واجب قرار پایا تھا۔ اس کے وجوب کا زمانہ شہہ ہجری ہے۔ (دیکھو بطریء مطبوعہ یورپ صفحہ ۱۲۸)۔ اب ہم ان قائلین نسخ سے جو حکم زکوٰۃ کی آیت اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ کا نسخ قرار دیتے ہیں یہ دریافت کرتے ہیں کہ شہہ ہجری میں زکوٰۃ کے فرض ہونے کے باوجود بھی صدقہ فطر جس کا وجوب شہہ ہجری میں قرار پایا تھا کیوں منسوخ نہیں ہوا؟ جب زکوٰۃ کے حکم سے صدقہ فطر کی تسخیر نہیں ہو سکتی تو اس سے آیت اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ کے صدقہ کی بھی تسخیر نہیں ہو سکتی۔ امام سیوطی بھی اس کے قائل ہیں کہ صدقہ اور خیرات کے احکام حکم زکوٰۃ سے منسوخ نہیں ہوئے۔ وہ لکھتے ہیں ”ان کے بن جلد ایک قسم ایسی ہے کہ وہ نہ تو نسخ میں شمار کئے جانے کے قابل ہے اور نہ تخصیص میں اور نہ تو اس کو نسخ سے کوئی تعلق ہے اور نہ تخصیص سے۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے ”وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ“ اور اَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُ یَا اِیُّهَا الْقَوْمُ کی دوسری آیتوں کے بارے میں ان لوگوں نے میان کیا ہے کہ یہ احکام آیت زکوٰۃ سے منسوخ ہو گئے ہیں حالانکہ دراصل ایسا نہیں ہے بلکہ یہ آیتیں اپنے حال پر باقی ہیں“ (القحان، نوع ۴۷)۔ یہی وجہ ہے کہ خود اکثر قائلین نسخ نے بھی حکم زکوٰۃ کو مذکورہ آیت کا نسخ ماننے سے انکار کر دیا ہے۔

جو لوگ آیت اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ کو بطور حکم نسخ کہہ رہے ہیں وہ حضرت علیؑ کی حسب ذیل روایت سے استدلال کرتے ہیں:-  
حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جب آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ آلیۃ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم ایک دینار (صدقہ) مناسب سمجھتے ہو تو میں نے عرض کیا کہ لوگ برداشت نہ کر سکیں گے۔ آپؐ نے فرمایا نصف دینار تو میں نے کہا اس کی بھی لوگوں کو طاقت نہو گی۔ ارشاد ہوا پھر کتنا؟ میں نے عرض کیا کہ ایک جو تو آپؐ نے فرمایا تم بڑے کج فہم ہو۔ تب آیت اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ آلیۃ نازل ہوئی حضرت علیؑ فرماتے ہیں پس میری وجہ سے خدا نے اس سے (اس صدقہ کی) تحفیف کر دی (ترمذی، ابواب تفسیر القرآن)۔

حسب ذیل وجوہ کی بنا پر زکوٰۃ روایت سے آیت اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ کی تسخیر کے لئے استدلال صحیح نہیں ہے۔

۱۱، حضرت علیؑ سے جو روایات مروی ہیں وہ زیادہ تر موضوع ہیں۔ بخاری (باب مناقب علی بن ابی طالب) میں ہے ”اور ابن میریج کی رائے ہے کہ عموماً وہ روایتیں جو علیؑ سے مروی ہیں جھوٹ ہیں۔“

(۲) مذکورہ روایت خبر احاد ہے۔ خبر احاد وہ ہے جس کے سلسلہ اُستاد میں کسی جگہ صرف ایک راوی پر روایت کا مدار ہو۔ اخبار احاد کے یقینی و قطعی ہونے کے متعلق اختلاف رائے ہے محدثین کی ایک جماعت ان روایتوں کی صحت اور قطعیت کی قائل ہے بعض نے اخبار احاد کو کسی حالت میں بھی تسلیم نہیں کرتے۔ فقہائے اخلاف کے پاس اخبار احاد قطعی الثبوت ہیں، ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی۔

(۳) امام ترمذیؒ نے مذکورہ حدیث کی نسبت لکھا ہے ”یہ حدیث حسن ہے، غریب ہے، ہم اس کو نہیں جانتے مگر اسی سند سے۔“ راویوں کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے کے لحاظ سے اخبار احاد کی دو قسم ہیں:- ”صحیح، حسن۔“ صحیح اس کو کہتے ہیں جس کے تمام راویوں کے اول سے آخر تک دیندار اور پرہیزگار ہوں اور کبھی کسی قسم کی برائی کے ساتھ متہم نہ ہوئے ہوں۔ حسن اس کو کہتے ہیں جس کے تمام راویوں پر ہیزگار اور ثقہ تو ہوں مگر بعض اوصاف مثلاً حافظہ در یاد وغیرہ میں صحیح حدیث کے راویوں کی ہمسری نہ کھتے ہوں۔ حسن رتبہ میں صحیح سے کم ہے۔ تعداد رواۃ کے لحاظ سے اخبار احاد کی تین قسم ہیں۔ مشہور، عزیز، غریب۔ مشہور وہ ہے جس کو ہر زمانے میں کم از کم تین راویوں نے روایت کیا ہو۔ عزیز اس کو کہتے ہیں جس کو ہر زمانے میں دو راویوں سے کم نے روایت نہ کیا ہو۔ غریب وہ ہے جس کی روایت کسی زمانے میں ایک ہی راوی سے ہو یا جس کے راویوں میں سے کسی نے بجز ایک آدمی حدیث کے اور کوئی حدیث روایت نہ کی ہو۔

(۴) حضرت علیؑ کی مذکورہ روایت انہی میں سے ایک اور حسب ذیل روایت کی معارض ہے:-

حضرت علیؑ فرماتے ہیں اس آیت پر نہ تو مجھے پہلے کسی نے عمل کیا اور نہ کوئی میرے بعد اس پر عمل کرے گا۔ میرے پاس ایک دینار (سونے کا سکہ) تھا میں نے اس کے درہم (چاندی کے سکے) بنائے۔ پھر میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی کرتا تھا تو ایک درہم صدقہ دیتا تھا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دس سائل دریافت کئے (اس کے بعد روایت میں مسائل کی تفصیل ہے جس کو ہم نے بغیر ضروری ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے)۔ پھر جب میں ان مسائل کی دریافت سے فارغ ہو گیا تو اس کا ناخ حکم نازل ہو گیا (تفسیر مدارک التنزیل برعاشیہ اکیلیں جلد ۷، صفحہ ۱۰۴)۔

پہلی روایت سے یہ کسی طرح بھی نہیں پایا جاتا کہ آیت اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ الْكَافِرَاتِ کے نزول کے بعد کسی ایک شخص نے بھی خواہ وہ حضرت علیؑ ہی ہوں اس آیت کے حکم پر عمل کیا ہو کیونکہ پہلی روایت سے صاف ظاہر ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقے کی مقدار کے متعلق حضرت علیؑ سے استفسار کیا۔ حضرت علیؑ نے اس کی مقدار ایک جو بیان کی۔ بس اسی پر ناخ آیت نازل ہو گئی۔ اسی بنا پر حضرت علیؑ اپنی اس روایت میں فرماتے ہیں کہ ”میری وجہ سے خدا نے

اس امت سے صدقے کی تصنیف کر دی۔" دوسری روایت سے یہ ثابت ہے کہ اس آیت کے حکم پر حضرت علیؑ نے عمل کیا تھا۔ انھوں نے دس بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی کی اور ہر بار ایک درہم صدقہ دیا۔ جب دسواں مسئلہ دریافت کر چکے تو ناسخ آیت نازل ہوئی۔ ان دونوں روایتوں میں دوسرا اختلاف ناسخ آیت کے نزول کے متعلق ہے۔ پہلی روایت سے یہ پایا جاتا ہے کہ ابھی صدقے کی مقدار ہی مقرر نہیں ہونے لگی تھی کہ ناسخ آیت نازل ہو گئی اور دوسری روایت یہ کہتی ہے کہ حضرت علیؑ کے دس بار سرگوشی کرنے کے بعد ناسخ حکم نازل ہوا۔ صدقے کی مقدار میں بھی دونوں روایتیں معارض ہیں۔ پہلی روایت میں حضرت علیؑ صدقے کی مقدار ایک جو مقرر کرتے ہیں اور دوسری روایت میں ہے کہ جب آپؑ نے سرگوشی کی تو ایک درہم صدقہ دیا۔

آیت ۱۱: اَشْفَقْتُمْ مِّنْ آيَاتِ الْكِتَابِ الَّتِي كُنْتُمْ تُخْفُونَ عَنْ النَّاسِ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا فِيهَا مَلَكُوتُ اللَّهِ ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ وَلَنُكْفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ وَلَنُكْفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

کا اختلاف ہوتا۔ اگر غور کیا جائے تو ان دونوں آیتوں میں کچھ بھی اختلاف نہیں پایا جاتا۔ دوسری آیت پہلی آیت کی یاد تازہ کر رہی ہے یا تشریح کیونکہ پہلی آیت میں صدقہ دینے کے حکم کے ساتھ ہی یہ بھی موجود ہے کہ اِن لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

اور اللہ نے تم کو معاف بھی کر دیا تو تم نماز پڑھو اور زکوٰۃ دو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ حاصل ان دونوں آیتوں کا یہی نکتہ ہے کہ اگر کوئی صدقہ دے تو افضل ہے اور اگر نہ دے تو اس سے کچھ باز پرس بھی نہیں۔ ابو سلم اصنامانی کہتے ہیں کہ جس آیت کو ناسخ قرار دیا جا رہا ہے اس میں کوئی بات پہلے حکم کی خلاف نہیں بلکہ اس میں یا تو پہلے حکم کی تائید ہے یا تشریح پھر یہ آیت کس طرح ناسخ کی جاسکتی ہے۔

مولانا عبدالحی صاحب مرحوم تفسیر خانی (جلد ۷، صفحہ ۶۰) میں لکھتے ہیں "پھر فرماتا ہے فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا مَلَكُوتَ اللَّهِ ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

دینے کا مقصد ورنہ تو غیر معاف ہے۔ پھر اسی پہلی آیت کے تمام معنوں کی تاکید کرتا ہے۔ فَقَالَ اَشْفَقْتُمْ اَنْ نَّكْفِرَنَّ عَنْكُمْ اَسَیْرَتَكُمْ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

اور پاکیزگی ہے فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا مَلَكُوتَ اللَّهِ ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

سکو اور تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لَمَّا كَانُوا فِي الْحَالِ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

زکوٰۃ دو' اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اللہ تمہارے کاموں سے خبردار ہے اس پر کوئی بات مخفی نہیں۔

بعض قائلین نسخ نہ ہونے کا کہتے ہیں کہ منوع آیت صرف صدقہ تک نازل ہوئی تھی اس کے بعد کے جملے ذَالِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَالْأَمْوَالُ الَّتِي مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

لَکُمْ وَالْأَمْوَالُ الَّتِي مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

لَکُمْ وَالْأَمْوَالُ الَّتِي مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ

لَکُمْ وَالْأَمْوَالُ الَّتِي مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ وَلَنَنصِفَنَّ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ ۚ وَلَنُنْزِلَنَّ الْوَيْلَ بِالْغَنِيِّ ۚ فَاعْلَمُوا ۚ



ساتھ قَائِلِ نَسَخ نہ چھوڑ دیا قَائِلِ اللہ عَفْوٌ تَوَحُّمٌ یعنی اگر تم صدقہ نہ پاؤ تو اللہ صاف کرنے والا رحم کرنے والا ہے ”موجودہ قوانین نسخ نے اس اعتراض سے بچنے کے لئے یہ کہہ دیا کہ اخیر کے جملے ذَالِكَ خَبْرٌ لِّكَتٰی سے عَفْوٌ تَوَحُّمٌ تک اس کے بعد کی آیت کے ساتھ نازل ہوئے ہیں اور یہ بھی حکم نسخ میں داخل ہیں۔

باقی رہا یہ کہنا کہ مذکورہ منسوخ احکم آیت کا بدل ہے یعنی اس کا نسخ حکم نازل نہیں ہوا تو اس سے اس آیت کی تردید ہوتی ہے جس سے قائلین نسخ آیات قرآنہ کا نسخ ثابت کرتے ہیں کیونکہ آیت

مَا تَنفَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَخْنَا مَا نَأْتِي بِخَيْرٍ ہم جو کسی آیت کو منسوخ کرتے یا اسے بھلا دیتے ہیں تو ہم اس

سے بہتر یا اس جیسی لاتے (یعنی) ہیں ﴿۱﴾ سورہ بقرہ ۸۷

مِمَّا آذَوْكُمْ

کی رو سے منسوخ آیت کا بدل یعنی نسخ آیت کا نزول لازمی امر ہے۔ خود اکلیل علی مدارک التنزیل (جلد ۱ صفحہ ۲۹۶) میں ہے ”نسخ حکم بنسیر تلاوت میں نسخ آیات و منسوخ آیات دونوں کا ملاؤ میں ثابت رہنا ضروری ہے“ کیونکہ کسی حکم کو اس وقت تک نسخ نہیں کہا جا سکتا جب تک نسخ حکم موجود نہ ہو۔ قائلین نسخ کے اس قسم کے تمام اقوال اضطرابی اقوال ہیں یعنی انہوں نے وارد شدہ اعتراضات سے گھبرا کر بلا سمجھے سمجھے کہیں تو کہہ دیا کہ نسخ حکم یہ نہیں وہ ہے جب اس پر بھی اعتراضات کی بھرمار ہونے لگی تو پہلے سے بولکھلائے ہوئے تو تھے ہی نہ آؤ دیکھنا نہ تاؤ کہہ دیا کہ یہ نسخ کا بدل ہے حالانکہ نسخ کا بدل بالکل ناجائز ہے۔

**تبصرہ** | اب ہم منسوخ احکم آیات کی بحث پر مختلف پہلوؤں سے نظر ڈالنا چاہتے ہیں۔ نسخ کے مسئلہ میں اس قدر کثیر اختلافات اور مباحث کے پیدا ہونے کا باعث یہ ہے کہ اس بارے میں مضبوط وحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک بھی صحیح روایت مروی نہیں ہے۔ اور جو کچھ بعض روایتیں ہیں بھی تو وہ مرسل یا موقوف ہیں یعنی ان میں سے کوئی روایت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہو کہ ظلال آیت منسوخ ہے اور اس کی نسخ ظلال آیت ہے۔ ان مرسل روایتوں کی بھی یہ حالت ہے کہ ان میں سے اکثر منقطع ہیں یعنی اوپر کے رعایوں کے نام نہ ذکر تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ طبرسی نے لکھا ہے کہ الروایات فی النسخ کما ضعیفۃ یعنی نسخ کی تمام روایتیں ضعیف ہیں۔ ”ابو سلم اصغمانی کہتے ہیں“ اور یہ روایات خبر احاد ہیں اور بعض تو موضوع یا ضعیف۔ اگر واقعی قرآن کی کچھ آیتیں منسوخ احکم ہوتیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور اس کی صراحت فرمادیتے جس کی وجہ سے نسخ کے مسئلہ میں قطعیات پیدا ہو جاتی چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں کوئی صراحت مروی نہیں ہے اس لئے صحابہ اور ائمہ وغیرہ مختلف الزامات ہیں۔ بعض نسخ کے قائل ہیں اور بعض نسخ کے قائل نہیں، بعض جن آیات کو منسوخ احکم قرار دیتے ہیں دوسرے بعض نئی آیات کو غیر منسوخ احکم ثابت کرتے ہیں۔

وجہ اشتباہ ایک تو سورہ بقرہ ۸۷ کی آیت مَا تَنفَخُ مِنْ آيَةٍ الْآیتہ ہے اور دوسری سورہ نمل ۶۷ کی آیت اِذَا نَزَّلْنٰ مِمَّا اَنۡزَلۡنَا ہے۔ یہ دونوں آیتیں منسوخ احکم پر درج ہیں۔ ان دونوں آیتوں سے بھی قطعی طور پر یہ نہیں ثابت ہوتا کہ

حقیقت اس نسخ اور تبدیل سے مراد قرآن کی آیتوں کا نسخ اور تبدیل ہے، کیونکہ اس قسم کی کوئی روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ مفسرین ان آیات کی تفسیر میں مختلف الہے ہیں۔ مفسرین کی ایک جماعت مذکورہ آیات میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لیتی ہے اور یہ کہتی ہے کہ نسخ اور تبدیل سے مراد قرآن کی آیتوں کا نسخ اور تبدیل ہے۔ دوسری جماعت کی رائے میں ان آیات میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد نہیں ہے بلکہ وہ لوگ اس سے وہ پیغام الہی مراد لیتے ہیں جو اگلے نمبروں پر ان کی کتابوں میں نازل کیا گیا تھا اور کہتے ہیں کہ ان آیات میں انہی سابقہ پیغامات کے متعلق نسخ اور تبدیل کا ذکر ہوا ہے۔ بعض دوسرے مفسرین نے آیت مَا تَنسَخْ آيَاتِهِ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہاں آیت سے آثار قدرت یعنی قوموں کی مہندی و بستی مراد ہو اور اس پر اس آیت کے ماقبل کی آیتوں سے استدلال کیا ہے (تفصیل کے لئے دیکھو صفحہ ۹۹ و ۱۰۰)۔ مفسرین نے لفظ آیت میں جو اختلاف کیا ہے اس اختلاف کو نادرست بھی نہیں کہا جاسکتا کیونکہ خود قرآن میں ہر جگہ آیت کے لفظ سے قرآن کی آیت یا اس کا فقرہ مراد نہیں ہے بلکہ بعض جگہ آیت سے مراد مظہر قدرت، اثر قدرت، دلیل مجزہ، پیغام اور ہدایت بھی ہے (دیکھو صفحہ ۹۹)۔ ابوسلمہ صنفانی لکھتے ہیں ”اور لفظ آیت کچھ آیات قرآنیہ ہی کے لئے مخصوص نہیں ہے بلکہ احکام پر بھی اس کا اطلاق ہو سکتا ہے“ (تفسیر حنفی، جلد ۲، صفحہ ۲۳۳)۔ جب لفظ آیت آیات قرآنیہ ہی کے لئے مخصوص نہیں ہے جب خود قرآن میں بھی لفظ آیت سے مختلف معنی مراد لئے گئے ہیں اور جب مذکورہ آیات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی صحیح حدیث بھی مروی نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ مذکورہ آیات میں لفظ آیت سے مراد آیت قرآنی ہے یا مذکورہ آیات میں نسخ اور تبدیل سے مراد قرآن کی آیات کا نسخ اور تبدیل ہے تو پھر مذکورہ آیات سے قرآن کی آیات کے نسخ اور تبدیل پر کس طرح قطعی طور پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔ آیت مَا تَنسَخْ آيَاتِهِ کے متعلق ابوسلمہ صنفانی لکھتے ہیں ”اور اس آیت سے استدلال صحیح نہیں اس لئے کہ اس سے مراد توراہ و انجیل کے احکام ہیں۔“ پھر آگے چکر لکھتے ہیں ”اسی طرح اور آیات سے بھی استدلال صحیح نہیں“ (تفسیر حنفی، جلد ۲، صفحہ ۲۳۳)۔ جس طرح مذکورہ آیات میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لی جاسکتی ہے اسی طرح ان آیات میں لفظ آیت سے آیت کے اور دوسرے مفہوم بھی مراد لئے جاسکتے ہیں۔ اب رہا مسئلہ ترجیح تو قابل ترجیح وہی مفہوم ہو سکتا ہے جو نقل اور عقل دونوں کے مطابق ہو۔ چونکہ مذکورہ آیات میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لینا اور پھر آیت قرآنیہ میں نسخ اور تبدیل ثابت کرنا دلائل نقلی اور عقلی کے خلاف ہے اس لئے ان آیات میں لفظ آیت کا یہ مفہوم قابل ترجیح نہیں قرار دیا جاسکتا۔ جب یہ مفہوم قابل ترجیح نہیں ہو سکتا تو پھر ان آیات سے نسخ آیات قرآنی پر استدلال بھی صحیح نہیں ہو سکتا۔

اس میں شک نہیں کہ صحابہ کی ایک جماعت نسخ احکام قرآنیہ کی قائل ہے اور کتب احادیث ابواب تفسیر القرآن میں ان آیات کی نسبت جو موضوعات حکم بھی جاتی ہیں ان صحابہ کے اقوال بھی درج ہیں مگر ان اقوال کو بھی قطعی ثابت کا درجہ نہیں دیا جاسکتا کیونکہ خود صحابہ ہی میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جس کے اقوال دربارہ نسخ آیات مذکورہ جماعت صحابہ کے اقوال کے مخالف ہیں



برخلاف اقوال بھی کتب احادیث بواب تفسیر القرآن ہی میں مذکور ہیں۔ ان میں سے بعض اقوال گذشتہ صفحات میں بیان ہو چکے ہیں۔

جب کسی مسئلے میں اختلاف واقع ہو تو بلاوجہ ترجیح کسی ایک قول کو ترجیح دینا ترجیح بالاربع ہے۔ انصاف تو یہ ہے کہ موافق اور مخالف دونوں قسم کے اقوال کو پیش نظر رکھ کر روایت اور روایت، نقل اور عقل کے مطابق ان کو شک و کما کر جانچ لینا چاہئے۔ جو اقوال روایت، روایت، نقل، عقل کے معیار پر ٹھیک اتر جائیں وہ قابل قبول اور لائق اعتناء ہیں۔ پچھلے اوراق میں جو مواد بطور نمونے کے پیش کیا گیا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ زیادہ تر وہی اقوال قابل قبول ہیں جو عدم نسخ کے تحت میں وارد ہوئے ہیں۔

جن احادیث پر اخبار احاد کا اطلاق ہوتا ہے ان احادیث پر عمل کرنے یا نہ کرنے کے متعلق بڑی بڑی بحثیں ہو چکی ہیں مستزاد اخبار احاد کو تسلیم ہی نہیں کرتے۔ فقہاء احناف کے پاس اخبار احاد کا درجہ یہ ہے کہ وہ ظنی الثبوت ہیں ان سے قطعیث نہیں ثابت ہوتی۔ جب احادیث میں ظنی الثبوت ہیں تو پھر صحابہ کے اقوال کس طرح حجت قرار دئے جاسکتے ہیں اور وہ بھی قرآن کے پاس میں جو منقول بنقل تو اترے رہم مانتے ہیں کہ صحابہ کے اقوال شریعت میں ایک خاص درجہ رکھتے ہیں گماں کے یہ منے نہیں کہ وہ وہ روایت اور درایتاً نقلاً اور عقلاً قابل قبول ہوں یا نہ ہوں ماننے جائیں۔ اگر ایسا ہی ہوتا تو منوع الحکم آیات کی تعداد پانچ سو سے گھٹ کر پانچ تک کیوں پہنچ جاتی۔ صحابہ کے اقوال کی بنا پر منوع الحکم آیات کی تعداد سیکڑوں تک پہنچ جاتی ہے۔ پھر کیا وجہ کہ امیر اور علماء نے صحابہ کے اقوال کے خلاف سیکڑوں آیتوں کو منوع الحکم آیات کی فہرست سے خارج کر کے صرف پانچ آیتوں کو باقی رہنے دیا ان پانچ آیتوں میں بھی علماء کو کلام ہے۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم کا یہ قول کہ ”ان پانچ میں بھی نظر ہے“ ان کی تفسیر کے حوالے سے صفحہ ۱۰۱ میں مذکور ہو چکا ہے۔ مولانا عبدالحق صاحب مرحوم تفسیر حفانی نے ان پانچ آیات میں سے دو آیتوں جبرہ و کو منوع الحکم تسلیم نہیں کیا ہے۔ ان کے اقوال ان کی تفسیر کے حوالے سے صفحہ ۱۱۳ و ۱۱۴ میں بیان ہو چکے ہیں۔ اس لحاظ سے تو منوع الحکم آیات کی تعداد صرف تین رہ جاتی ہے۔ غور کرو کہ صحابہ کے اقوال سے تو منوع الحکم آیات کی تعداد سیکڑوں تک تھوڑ کر باقی ہے اور علماء کی تحقیق و تدقیق اسے کھینچ تان کر تین تک گھٹا دیتی ہے۔ اگر آیات قرآنہ کے نسخ کے بارے میں صحابہ کے اقوال ظنی حجت ہونے تو پھر منوع الحکم آیات کا بگھٹاؤ بالکل نام درست قرار دیا جاتا مگر ہم دیکھتے ہیں کہ یہاں تقریباً ہر ایک سیر تسلیم ختم ہے۔ بات یہ ہے کہ اس قسم کے تمام اقوال جو نسخ آیات پر دلالت کرتے ہیں روایتاً اور درایتاً دونوں لحاظ سے ضعیف ہیں۔ علامہ طبرسی نے توصاف صاف لکھ دیا کہ ”نسخ کی تمام روایتیں ضعیف ہیں یہی وجہ ہے کہ مستزاد قرآن میں کسی قسم کا بھی نسخ تسلیم نہیں کرتے۔ صحیح بخاری یا صحیح مسلم میں اس قسم کے بعض اقوال کا پایا جانا بھی ان اقوال کو اس وجہ تک نہیں پہنچا دیتا کہ وہ ناقابل انکار بن جائیں کہ نہ خود صحیح بخاری اور صحیح مسلم ہی میں ان اقوال کے مخالف اقوال بھی موجود ہیں۔ علاوہ بریں خود صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی بعض روایتوں کو بعض علماء نے اس بنا پر تسلیم نہیں کیا ہے کہ وہ دلائل نقلی یا عقلی کے خلاف ہیں۔“

اگر ہم اصول روایت سے قطع نظر کر کے اور روایت کو بھی پس پشت ڈال کر نفسِ امارت کی صداقت کو تسلیم ہی کر لیں تو اس کے یہی منہ ہو سکتے ہیں کہ ان مماثلہ نے جب بعض آیات کے منہ میں اختلاف دیکھا اور پھر جب وہ ان مختلف آیات کو ایک دوسرے کے ساتھ تطبیق نہ دے سکے تو انہوں نے رنجِ اختلاف کے لئے بعض کو منسوخ کہہ دیا اور بعض کو ناسخ۔ لیکن جب دوسرے مماثلہ کے پاس انہی منسوخ اور ناسخ آیتوں میں جن جن آیات میں تطبیق ہو گئی تو ان آیات کی نسبت انہوں نے صاف صاف کہہ دیا کہ یہ منسوخ نہیں ہیں۔ اس کے بعد جس قدر تحقیق و تنقید کا درجہ بڑھتا گیا ان ناسخ اور منسوخ آیات میں تطبیق ہوتی گئی اور ان کی تعداد گنتی گئی پانچ سو سے ڈھائی سو ہوئیں، ڈھائی سو سے دیرہ سو، دیرہ سو سے پچاس، پچاس سے بیس، بیس سے پانچ پھر مولانا عبدالحی صاحب مرحوم مفسر تفسیر خانی کی تحقیق نے ان پانچ میں سے بھی اور دو کو گھٹا دیا۔ جب سابقہ اعداد ہی قطعی اور یقینی اعداد نہیں تھے تو پھر یہ پانچ آیتوں کی تعداد بھی فیوضی ہے۔ امام سیوطی، اتقانِ دفع، ہم یہیں لکھتے ہیں ”اور جب یہ بات معلوم ہو گئی تو پھر اگر ہم یہ کہیں کہ صغ اور ضح کی آیات کو آیت السیف نے منسوخ نہیں کیا ہے تو اس حالت میں وہ کثیر العدد آیتیں مع آیات صغ و ضح کے بھی نسخ سے خارج ہو جاتی ہیں جن کو کثرت سے ناسخ آیات پیش کرنے والوں نے بیان کیا ہے۔ اور بہت نحوڑی آیتیں ایسی باقی رہ جاتی ہیں جن میں ناسخ اور منسوخ ہونے کی صلاحیت موجود ہو۔“ امام موصوف کثیر العدد آیات کو نسخ کی فہرست سے خارج کر کے بہت نحوڑی آیتوں کو (دینے میں کو عیا کہ انہوں نے بعد کی تفصیل میں بیان کیا ہے) باقی رکھتے ہوئے ان باقی کی نسبت بھی یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ وہ قطعی طور پر منسوخ احکم ہیں بلکہ وہ صرف یہ کہتے ہیں ”اور بہت نحوڑی آیتیں ایسی باقی رہ جاتی ہیں جن میں ناسخ اور منسوخ ہونے کی صلاحیت موجود ہو۔“ امام موصوف نے جن میں آیتوں میں نسخ کی صلاحیت باقی تھی ان میں وہ پانچ آیتیں بھی شامل ہیں جن کے متعلق ہم نے دلائل عقلی و نقلی سے ثابت کر دیا ہے کہ وہ غیر منسوخ ہیں۔ باقی رہی اور ہندہ آیات تو وہ بھی بعد کے علما کی تحقیق میں اگر عدم صلاحیت کی وجہ سے خارج ہو گئیں۔

قرآن میں نسخ کا قبول کرنا اور آیات قرآنہ کو منسوخ احکم تسلیم کرنا گویا بالفاظِ دیگر یہ کہنا ہے کہ قرآن میں اختلاف موجود ہے۔ کیونکہ نسخ کے لئے عدم تطبیق لازم ہے اور عدم تطبیق مستلزم ہے اختلاف کو قرآن و سنہ کی چوٹ اس کا اعلان کر رہا ہے :-

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كُنَّا صِدْقًا  
عِنْدَ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا  
کثیراً ۵

اختلاف پاتے ۵ مع شمار ۹۴ -

حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ قرآن کے ایک حصے کو دوسرے حصے سے لانا یا اپنے قرآن کے بعض حصوں میں نفاذ پیدا کرنا اور ایک کو دوسرے سے منسوخ کرنا منوع ہے۔ ابن ماجہ کی ایک حدیث میں ہے :-  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کی نسبت سنا کہ وہ قرآن میں جھگڑا کرتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ

تم سے پہلے جو لوگ ہاک بہت وہ اسی وجہ سے ہاک کہ انہوں نے خدا کی کتاب کے ایک حصے کو دوسرے حصے سے لایا یا اپنے ایک حصے کو دوسرے حصے سے روک لیا حالانکہ خدا کی کتاب تو فقط اس لئے اتری ہے کہ بعض سے بعض کی تصدیق ہو پس بعض سے بعض کی تکذیب مت کرؤ اس میں جو بات جائزہ کہو اور جو نہ جائز اس کو اس کے واقعہ کار پر چھوڑو (ابن ماجہ احمد)۔

پس قرآن میں نسخ کا قبول کرنا اور بعض آیات کو منسوخ اور بعض کو ناسخ تسلیم کرنا خود قرآن کے اس دعوے کے خلاف ہے کہ قرآن میں اختلاف نہیں اگر اختلاف ہوتا تو وہ خدا کا کلام نہوتا۔

نسخ آیات قرآنیہ کے مسئلے کو خواہ روایت کی میزان میں جانچو یا عقل کی کسوٹی پر کس کر دیکھو یا روایت کے پلے میں رکھ کر قولہ ہر حالت میں تحقیق اور تدقیق کا یہی فتویٰ ہو گا کہ قرآن مجید اس قدر مہذب پایہ ہے کہ وہاں تک نسخ کی رسائی نہیں ہو سکتی۔

بروایں دام بر جائے دگر نہ

کہ فقار المہذبت استہشیانہ

**منسوخ التلاوة والحکم** | سینے وہ آیات جن کی تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہو گئے۔ اس قسم کے نسخ کے بارے میں تاملین نسخ کے اقوال میں عجیب و غریب تضاد واقع ہوا ہے۔ بعض اس قسم کے نسخ کے اس لئے مقرر ہیں کہ اس کی نسبت اخبار احادیثی جاتی ہیں مگر اس کے ساتھ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اخبار احادیثی پر تعین کرنا جائز نہیں۔ اتفاق (نوع ۴) میں ہے :-  
”قاضی ابو بکر نے کتاب الامتہاء میں اس قسم کے نسخ کی نسبت ایک جماعت کا اقرار بیان کیا ہے کیونکہ اس بارے میں اخبار احادیثی وارد ہوئی ہیں اور قرآن کے نازل ہونے یا اس کے منسوخ ہونے پر اس قسم کی اخبار احادیثی ہیں کوئی حجت نہیں پائی جاتی قطع جائز نہیں۔“

بعض کہتے ہیں کہ قرآن کی آیات میں اس قسم کا نسخ واقع ہوا ہے۔ ثبوت میں بعض نے ایک مثال پیش کی ہے، بعض نے متعدد مثالیں دی ہیں اور بعض نے یہ کہہ دیا ہے کہ اس قسم کے نسخ کی کوئی مثال نہیں ملتی اس لئے اس سے مراد ضعیفی (یعنی وہ آیات جو بطلادی گئیں) ہے۔ اکیل علی مدارک التنزیل (جلد ۱، صفحہ ۲۹۷) میں ہے :-

”ہم کو منسوخ الحکم والتلاوة کی کوئی مثال نہیں ملتی کہ ہم اس کو بیان کریں۔ ممکن ہے کہ یہ اس قسم سے ہو جو بدل سے بطلادی گئی کو یہ قسم ضعیفی میں داخل ہے۔ پس کلام آتی میں نسخ سے مراد دونوں (یعنی تلاوت اور حکم) میں سے ایک کا منسوخ ہونا ہے اور نہ ہمتا سے تلاوت اور حکم دونوں کا منسوخ ہونا مراد ہے۔“

صاحب اکیل نے یہاں تو یہ بیان کیا کہ منسوخ التلاوة والحکم کی کوئی مثال نہیں ملتی اور اسی لئے اس کو ضعیفی میں داخل کر دیا مگر انہی حضرت نے اکیل کے صفحہ ۲۹۶ پر مدارک کے اس قول و يجوز نسخ التلاوة والحکم (تلاوت اور حکم کا نسخ جائز ہے) کے تحت میں اس کی چار مثالیں دی ہیں وہ کہتے ہیں :-

”نبیاً کہ حضرت عائشہؓ کا قول کہ عشر رضعات غرمہ (دس بار دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے) قرآن میں پڑھی جاتی تھی پھر خمس رضعات غرمہ (پانچ بار دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے) سے منوع ہو گئی اور انسؓ سے روایت ہے وہ کہتے تھے کہ ہم ایک سورۃ پڑھا کرتے تھے جو سورۃ قہ کے برابر تھی اب اس کی فقط ایک آیت یاد رہ گئی ہے لو کان لادن آدم وادیان من زہب لابتغی الیہما ثالثا ولوان لہ ثالثا لابتغی الیہ رابعاً ولا یملأ جوف ابن آدم الا التراب فیتوب اللہ علی من قاب (بے اگر بنی آدم کو دودھ پل سونے سے جبرے ہو مل جائیں تو وہ تیسرے کی خواہش کریگا اور اگر اس کو تیسرا بھی مل جائے تو چوتھے کی تلاش میں رہے گا اور اولاد آدم کے بیٹ کو تو مٹی ہی بھرتی ہے اور جو اللہ کی طرف جھکتا ہے اللہ بھی اس پر مہربان ہوتا ہے اور مروی ہے کہ سورۃ احزاب کی دو سو یا تین سو آیتیں تھیں اب اسی قدر حصہ باقی رہ گیا ہے جو مصاحف میں ہے اور وہ تہتر آیات ہیں اور اسی طرح سورۃ طلاق ہے جو سورۃ بقرہ سے بھی طویل تھی“ (اکمیل علی مدارک جلد ۱ صفحہ ۴۹۶)

ذکورہ چار مثالوں میں سے پہلی مثال کو بعض قائلین نسخ نے منوع التلاوة والحکم کے تحت میں بیان کیا ہے اور بعض نے اس کو نسخی میں شمار کیا ہے۔ دوسری مثال کو چند قائلین نسخ نے منوع التلاوة والحکم سے متعلق کر دیا ہے اور باقی سب نے اس کو صرف منوع التلاوة کی مثال قرار دی ہے۔ تیسری اور چوتھی مثالیں اکثر قائلین نسخ کے پاس نسخی میں داخل ہیں اس لئے ہم یہاں تیسری اور چوتھی مثالوں سے قطع نظر کرتے ہوئے ذیل میں پہلی اور دوسری مثال کے انکشاف حقیقت کی کوشش کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب کچھ قرآن نازل ہوتا تھا تو آپؐ نزول وحی کے ساتھ ہی کتاب وحی کو طلب فرما کر لکھوا دیتے تھے۔ اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں تمام قرآن بے کم و کاست متفرق چیزوں پر لکھا گیا تھا۔ اکثر یہاں ہوتا تھا کہ نزول وحی کے بعد آپؐ نازل شدہ آیات کی تفسیر فرمادیا کرتے تھے۔ بعض صحابہؓ نے ان جملوں کو بطور تفسیر کے بیان ہوئے تھے غلطی سے قرآن کی آیات سمجھ لیا اور پھر ان کو آیات قرآنیہ کی طرح حفظ کر لیا اور اپنے صحیفوں میں درج کر لیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ کے حکم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا متفرق چیزوں پر لکھوایا ہوا قرآن بے کم و کاست صحیفوں میں نقل کر لیا گیا اور پھر دو عثمانیؓ میں صحابہؓ کی ایک جماعت کے زیر نگرانی حضرت ابو بکرؓ کے نقل کر دئے ہوئے صحیفے بعینہ مصحف میں منقول ہو گئے اور ان صحابہؓ نے یہ دیکھا کہ ان کی حفظ یا نقل کر لی ہوئی آیات جو درحقیقت بطور تفسیر کے بیان ہوئی تھیں نہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متفرق چیزوں پر لکھوائے ہوئے قرآن میں لے گئیں اور نہ صحیفہ صدیقی اور مصحف عثمانی میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوئے قرآن کی بعینہ نقل تھے تو انہوں نے ان مزمومہ آیات میں سے بعض کو منوع التلاوة سمجھ لیا اور بعض کو منوع التلاوة والحکم۔ مولانا عبدالحق صاحب جہوم مقدمہ تفسیر حقانی (صفحہ ۱۳۶) میں لکھتے ہیں :-

”اقرض قرآن جب لکھا گیا تو خط کوفی میں خاص اسی طرز پر لکھا گیا تھا کہ جو آنحضرت علیہ السلام نے اپنی حیات

میں حفاظ کو یاد کروادیا اور کتابوں سے لکھوادیا تھا باقی وہ جو کچھ بطریق تفسیر تھا اور بعض لوگوں نے اس کو اپنے مصاحف میں تبرک سمجھ کر لکھ لیا تھا جس کو منوع التلاوة کہتے ہیں اور ان عام محاورات کو جن کی بغیرورت اجازت تھی چھوڑ دیا کیونکہ وہ دراصل قرآن نہ تھے۔

ابو سلمہ صنفانی لکھتے ہیں :-

”جی آیات کو تم منوع التلاوة کہتے ہو یہ دراصل قرآن مجید کی آیات نہ تھیں کیونکہ قرآن منقول و نقل تو اتر ہے اور یہ روایات خبر اعدا ہیں اور بعض تو موضوع یا ضعیف - اور وجہ اشتباہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر کے طور پر یہ جملے کہ جن کو لوگ منوع التلاوة سمجھ گئے ہیں اثنا تلاوت میں پڑھے اور حاضرین نے ان کو آیت سمجھ لیا یا مقدس سمجھ کر اپنے مصاحف میں لکھ لیا۔ مگر جب آنحضرت نے تمام قرآن شریف حفاظ کو یاد کروادیا اور متفرق اجزائیں کتابوں سے لکھوایا اور ان راویوں نے ان جملوں کو قرآن میں نہ پایا تو منوع التلاوة سمجھ لیا“ (تفسیر حاتی، جلد ۲ صفحہ ۲۳۳)۔

یہ بالکل منہی بر حقیقت ہے کہ نسخ کی تمام روایات بعض صحابہ کی غلط فہمی کے نتائج ہیں کیونکہ بعض صحابہ کی اس قسم کی غلط فہمی خود صحیح بخاری سے ثابت ہے۔ بخاری (باب ما یمنی من فتنۃ المال) میں حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں :-

”ہم اس کو بیٹے لوان بن لادن (امروادیا ۱۱۷) کو قرآن کی آیت سمجھتے تھے یہاں تک کہ سورۃ المائدہ لکھا

نازل ہوئی۔“

جن صحابہ کو اپنی غلط فہمی معلوم ہو گئی انھوں نے اس کا اظہار کر دیا جیسا کہ حضرت ابی بن کعب نے کیا۔ اور جو صحابہ اپنی غلط فہمی ہی میں مبتلا رہے وہ آخر وقت تک ان تفسیری جملوں کو آیات قرآنیہ ہی سمجھتے رہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوے ہوئے قرآن کے اجزاء اکٹھے کئے جانے لگے تو ان صحابہ نے یہ دیکھ کر کہ ان کی مزمومہ آیات ان اجزائے قرآنیہ میں موجود نہیں ہیں تو انھوں نے ان مزمومہ آیات کو قرآن میں درج کر دینے کی کوشش کی مگر ان کی کوشش ستر کر دی گئی کیونکہ وہ اس بارے میں کوئی معتبر شہادت پیش نہ کر سکے کہ ان کی مزمومہ آیات درحقیقت آیات قرآنیہ ہیں۔ اتفاقاً (نوع ۱۸) میں ابن اشعث کی کتاب المصاحف کے حوالے سے بیٹ بن سعد کی روایت میں ہے :-

”مگر عمر نے آیت رجم پیش کی تو ابو بکر اور زید بن ثابت نے اس کو نہیں لکھا کیونکہ اس بارے میں تمنا عمر کے سوا اور کوئی شہادت نہیں ملی۔“

حضرت عمر کی پیش کردہ آیت اس لئے ستر کر دی گئی تھی کہ وہ آیت قرآنی نہ تھی مگر اس سے ان صحابہ نے جو تفسیری جملوں کو آیات قرآنیہ سمجھتے تھے یہ خیال کر لیا کہ ان کی مزمومہ آیات منوع التلاوة ہو گئیں اس لئے درج نہیں کی گئیں۔ یہاں سے نسخ کی قیامی روایتیں بیان ہونے لگیں۔ کسی صحابی نے کسی جملے کی نسبت جس کو وہ قرآنی آیت سمجھا کرتے تھے کہہ دیا کہ منوع التلاوة ہے۔

کسی نے کسی جگہ کی نبت کہ دیا کہ منوع التلاوة والحکم ہے۔ اس حد تک منہ فقط ان جوں سے متعلق تھا جو قرآن سے خارج تھے اس کے بعد جب وہ قرآن کی بعض آیات کو بعض دوسری آیات سے مطابق نہ کر سکے تو انہوں نے ان آیات کو منہ کا تیسرا نام دیا یا منہ منوع الحکم وہ ان آیات کو منوع التلاوة یا منوع التلاوة والحکم نہیں کہہ سکتے تھے کیونکہ یہ آیات جو درحقیقت آیات قرآنیہ تھیں قرآن اور تلاوة میں موجود تھیں۔ یہاں بھی بعض صحابہ کو مخاطب ہو گیا۔ حضرت عمرؓ کا ذکر وہ واقعہ کہ عمرؓ نے آیت رجمؓ کی تو ابو بکرؓ اور زید بن ثابتؓ نے اسے نہیں کہا۔ ”(اتقان، نوع ۱۸) ان کے پیش نظر تو یہی تھا کہ اب عدم مطابقت کی وجہ سے جن آیات کو انہوں نے منوع الحکم سمجھ لیا تھا ان آیات کی نبت بھی وہ یہ جانتے تھے کہ جس طرح ان کی زمرہ آیات یا حضرت عمرؓ کی پیش کردہ آیت رجمؓ جو درحقیقت جو قرآن نہ تھی مسترد کر دی گئی تھی اسی طرح یہ آیات بھی جو درحقیقت آیات قرآنیہ ہونے کی وجہ سے قرآن میں موجود تھیں قرآن میں نہ لکھی جائیں مگر چونکہ یہ آیات درحقیقت آیات قرآنیہ تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھوائے ہوئے اجزاء میں موجود تھیں اس لئے ان صحابہ کی مذکورہ رائے مسترد کر دی گئی۔ بخاری (باب اذا طلقتم النساء) میں حضرت ابن زبیرؓ سے مروی ہے:-

”وہ کہتے ہیں کہ میں نے عثمان بن عفان سے کہا کہ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنكُم مِّمَّا رَآؤُنَا اَوْ اَجَاكَ اَوَّلًا وَاخِرًا“  
آیت نے منوع کر دیا ہے آپ اس کو نہ لکھئے یا اس کو چھوڑ دیجئے تو عثمانؓ نے فرمایا اسے میرے پیچھے میں قرآن کی کسی چیز کو اس کی جگہ سے نہیں بدلوں گا۔“

کیا اس قدر حزم اور احتیاط کے بعد بھی چند ضعیف روایات احادیث احاد کی بنا پر یہ کہنا درست ہو سکتا ہے کہ قرآن کے بہت سارے اجزاء قرآن سے اس لئے خارج کر دئے گئے کہ وہ منوع التلاوة اور منوع التلاوة والحکم تھے۔

منہ کے متعلق جس قدر روایتیں ہیں وہ سب کی سب حسب ذیل وجہ سے ناقابل اعتبار ہیں:-

(۱) یہ تمام روایات اخبار احاد ہیں اور قرآن منقول بغل تو اتر ہے۔ منقول اخبار احاد کو کسی حالت میں بھی تسلیم نہیں کرتے، فضائل احناف کے پاس اخبار احاد فقط ظنی ثبوت ہیں، ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی۔

(۲) اکثر روایات متوقف ہیں بے صحابہ کے اقوال احوال ہیں۔ جب خود وہ احادیث نبوی جو اخبار احاد ہیں قابل حجت نہیں اور ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی تو پھر صحابہ کے اقوال اور وہ بھی قرآن کے متعلق جو منقول بغل تو اتر ہے کس طرح قطعی حجت ہو سکتے ہیں۔

(۳) اکثر روایات ان کتب احادیث میں منقول ہیں جو تیسرے اور چوتھے طبقے کی کتابیں ہیں، اور جو معتبر نہیں بھی جاتیں مثلاً، بیہقی، طبرانی، کامل ابن عدی، زرقلی وغیرہ۔

اگر اس قسم کی محدودے چند روایات صحاح میں بھی آگئی ہوں تو اس کی وجہ سے کچھ ان کی قدر و قیمت نہیں بڑھ گئی۔

وہ اخبار احاد کی اخبار احاد ہی رہیں خود بخاری میں جو کتب محلہ میں سب سے زیادہ معتبر ہے بعض روایتیں ایسی بھی ہیں جن کو کسی نہ کسی وجہ سے بعض صحابہ نے مسترد کر دیا ہے مثلاً بخاری (باب صلوة النوافل جامعہ) میں محمود بن یحییٰ انصاری کہتے ہیں کہ میں نے ایک جامعہ کے سامنے جہی میں ابو ایوب انصاری بھی تھے یہ حدیث کہ جو شخص محض اللہ کی طلب کے لئے لالہ لا اللہ کہیگا، اللہ اس

ودفع حرام کرونگا، بیان کی تو ابوایوب انصاری نے اس کا انکار کرتے ہوئے کہا کہ اللہ کی قسم میں اس کا گمان نہیں کر سکتا کہ جو تم نے کہا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کہا ہو۔ اسی طرح بعض محدثین مثلاً حافظ ابن حجر عسقلانی، حافظ ابن عبد البر، اسماعیلی وغیرہ نے بھی کسی نہ کسی بنا پر بخاری کی بعض روایات پر اعتراضات کئے ہیں (تفصیل کے لئے دیکھو فتح الباری، مطبوعہ مصر، جلد ۶ صفحہ ۲۶۰ جلد ۷ صفحہ ۱۲۶ - جلد ۸ صفحہ ۱۸۴)۔

منع تلاوت کی روایات کو جو دلائل عقلی، قرآنی، مالی اور دیگر مسلمات کے خلاف ہیں، محض روایت ہونے کی بنا پر آنکھ بند کر کے قبول کر لیا جائے تو ایسے ایسے جوں کو آیات قرآنیہ تسلیم کرنا پڑیگا جو کسی لحاظ سے قرآن کی سبزانہ فصیح و بلیغ آیات کو ذرہ برابر بھی گھٹا نہیں کھا سکتے۔ ان میں کوئی ایک روایت بھی جرح و تعدیل، تحقیق و تنقید کے معیار میں ٹھیک نہیں اترتی۔ دور جانے کی ضرورت نہیں خود حضرت عائشہؓ کی مذکورہ روایت کو پرکھ لیجئے یہ روایت مختلف وجوہ سے ناقابل تسلیم ہے۔

(۱) اس روایت میں خود شیخین کو کلام ہے۔ امام سیوطی کہتے ہیں :-

”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رضعات معلومات نازل شدہ قرآن میں تمہی پھر خمس معلومات سے منوع ہو گئی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور یہ آیات قرآن میں پڑھی جاتی تھیں، شیخین اس کے راوی ہیں اور شیخین نے حضرت عائشہؓ کے اس قول و ہن مسا یقران القرآن (وہ قرآن میں پڑھی جاتی تھیں) میں کلام کیا ہے کیونکہ اس قول سے تلاوت کا باقی رہنا پایا جاتا ہے حالانکہ واقعہ اس کے بالکل برعکس تھا“ (اتقان، فروع ۴)۔

جب یہ مرفوعہ آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پہلے منوع التلاوة ہو چکی تھیں تو پھر آپ کی وفات تک اور اس کے بعد بھی ان کا تلاوت کیا جانا مشتائے منہ کے خلاف تھا۔ اگر یہ کہا جائے کہ ناسخ کی وجہ سے لوگ ان کی تلاوت کیا کرتے تھے تو یہ کچھ مسکت جواب نہیں کیونکہ جب کوئی آیت قرآن سے خارج کی گئی تھی تو اس کا اعلان ضروری تھا ورنہ نسخ و اخرج ایک بے معنی اور لغو بات ہے۔ امام سیوطی نے شیخین کے اعتراض کا جواب بھی نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں :-

”اور اس اعتراض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی فتویٰ یہ مراد ہو گی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت قریب آگیا تھا یا یہ کہ تلاوت منوع تو ہو چکی تھی مگر لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اس کا علم ہوا“ (اتقان، فروع ۴)۔

یہ جواب بھی مشتائے منہ کے خلاف ہے۔ لوگوں کو مطلع کئے بغیر اگر کسی آیت کی تلاوت منوع کر دی گئی تو اس نسخے سے کچھ بھی فائدہ نہیں۔ اس لئے یہ روایت کہ عشر رضعات اور خمس رضعات قرآن کی آیات تھیں اور پھر منوع التلاوة ہو گئیں ناقابل تسلیم ہے۔ اگر یہ درحقیقت آیات قرآنیہ ہوتیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور اس کا اعلان کروادیتے کہ یہ منوع التلاوة ہو گئیں کیونکہ ان کی تلاوت نہ کی جائے۔

۲۱، احادیث کی جلیغ پر تال کے لئے اصول روایت کے علاوہ درایت کے بھی چند اصول مقرر کئے گئے ہیں۔ اکثر محدثین نے اصول روایت







اس غرض سے بنا کر بھیجا تھا کہ وہ وہاں کے لوگوں کو قرآن اور احکام اسلام کی تعلیم دیں اور متعاب، حالات معاذ بن جبل، قرآن کی اس قدر اہمیت کے بعد بھی ہم دیکھتے ہیں کہ عشر رضعات اور خمس رضعات کا آیات قرآنہ ہونا اور پھر ان کا منوع التلاوة ہو جانا سولے حضرت عائشہ کے اور کسی صحابی سے مروی نہیں ہے۔ یہی وہ اس روایت کی قدر و قیمت ظاہر ہے۔

(۴) مذکورہ روایت حضرت عائشہ کی ذاتی رائے ہے قرآن کے متعلق یہ رائے نہ تو قابلِ حجت ہے اور نہ اس سے قطعیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ خود احادیث نبوی جو اخبارِ احاد کی قسم میں داخل ہیں ناقابلِ حجت ہیں۔ منقولہ تو اخبارِ احاد کو کسی حالت میں بھی تسلیم نہیں کرتے۔ فقہاء احناف کے پاس اخبارِ احاد صرف ثبوت ہیں ان سے قطعیت ثابت نہیں ہوتی جب احادیث نبوی کی یہ حالت ہے تو پھر بھلا صحابہ کے اقوال کی کیا حالت ہوگی کیا ان سے قطعیت ثابت ہو سکیگی؟ کیا ان کو حجت قرار دیا جاسکتا تھا اور کیا اس قسم کے اقوال کی بنا پر یہ تسلیم کرنا درست ہوگا کہ قرآن بھی بعض آیات منوع التلاوة ہو کہ قرآن سے خارج ہو گئیں اور بعض آیات بھلا دی گئیں یعنی قرآن جس قدر نازل ہوا تھا اس قدر موجود نہیں ہے، حالانکہ بتواتر مجمع اور معتبر روایات سے یہ ثابت ہے کہ تمام دمی قرآنی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی تھیں بعینہ بے کم و کاست لفظ بہ لفظ موجودہ قرآن میں موجود ہیں۔

اب یہی حضرت انسؓ کی مذکورہ روایت کہ ”ہم ایک سورہ پڑھا کرتے تھے جو سورہ توبہ کے برابر تھی اب اس کی قطعیت یہ ایک آیت بارہ گئی ہے لو کان لابن ادم وادیان من ذهب لا اجتبی الیہما ثالثا لولو ان له ثالثا لا اجتبی الیہ وادعا ولا یملأ جوف ابن ادم الا التراب فیتوب اللہ علی من تاب“ تو اس کے متعلق صرف اسی قدر کہدینا کافی ہے کہ یہ روایت حضرت انسؓ کی غلط فہمی کا نتیجہ ہے۔ حضرت انسؓ کی مذکورہ روایت میں جو جملہ بطور آیت کے بیان ہوئے وہ بخاری میں مختلف طریقوں سے مروی ہے مگر کسی ایک طریقے کی روایت سے بھی یہ نہیں پایا جاتا کہ مذکورہ جملہ آیت قرآنی ہے بلکہ بخاری کے ان مختلف طریقوں کی روایات سے صاف صاف ظاہر ہے کہ مذکورہ جملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے اس سے بھی پڑھ کر عجیب و غریب بات یہ ہے کہ ان مختلف طریقوں کی روایات میں ایک طریقے کے اخیر راوی خود حضرت انسؓ نہیں۔ حضرت انسؓ کی یہ روایت ان کی مذکورہ روایت کے بالکل خلاف ہے۔ ذیل میں وہ روایات درج ہیں۔

۱۔ ابن شہابؓ کہتے ہیں کہ مجھ کو انس بن مالک نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو ان لابن ادم وادیان من ذهب احب ان یکون له وادیان ولن یملأناہ الا التراب ویتوب اللہ علی من تاب (بخاری) باب ما یقرب من فتنہ ملائکہ  
۲۔ عطاء کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ لو ان لابن ادم مثل وادی ملائکہ (بخاری) باب ایضا۔

۳۔ عطاءؓ کی اور ایک روایت میں ہے وہ کہتے ہیں میں نے ابن عباسؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے لو کان لابن ادم وادیان (بخاری) باب ایضا۔

۴۔ سہل بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے ابن زبیرؓ کو منبر پر پہنچنے سے پہلے یہ کہتے سنا کہ لو کان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے لو ان

ابن آدم اعطی وادی الخ (بخاری) باب ایضاً۔

صحیح بخاری سے بطریقہ ابن شہاب حضرت انسؓ کی جو روایت اور نقل کی گئی ہے اس روایت کے ساتھ بخاری میں یہ بھی مروی ہے ”اور ہم سے ابو الولید نے کہا کہ ہم سے طاہر بن سلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے ثابت سے ثابت نے انس سے انس نے ابی بن کعب سے روایت کی ہے کہ ابی بن کعب کہتے تھے کہ ہم اس کو (یعنی لوان لابن آدم وادی الخ کو) قرآن کی آیت بھنے تھے یہاں تک کہ سورہ اَلْاَنكَاشِ نازل ہوئی“ (بخاری) باب ما یقی من فتنۃ المال۔

حضرت ابی بن کعب کے اس صاف صاف اعتراف کے بعد اس قسم کی روایات کے متعلق بعض صحابہؓ کی غلط فہمی کے بارے میں کچھ بھی شک و شبہ باقی نہیں رہتا اس موقع پر یہ بات خاص طور پر یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جو روایات اس قسم کی غلط فہمی کا نتیجہ کی جاسکتی ہیں ان میں سے اکثر روایتیں حضرت انسؓ ہی سے مروی ہیں۔ یہ روایت زیادہ تر ان کتب احادیث میں درج ہیں جو غیر معتبر ہیں۔ حضرت انسؓ کی اس قسم کی ایک روایت نہ معلوم کس طرح صحیح بخاری میں بھی درج ہو گئی ہے ”حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ متوکلین پر موندہ کی شان میں اللہ نے اپنے رسولؐ پر آیت قرآن بھیجی تھی جسے ہم پڑھتے تھے پھر وہ منوع ہو گئی وہ آیت یہ ہے بَلِّغُوا قَوْمًا وَلَقَدْ لَعِنَا رَبِّنَا فَرَضَىٰ عَلَانَا وَرَضِينَا عَنْهُ دِیْنِ ہمارے قوم کو خبر کر دو کہ ہم اپنے رب سے ملے وہ ہم سے رہی ہوا اور ہم اس سے راضی ہوئے (بخاری) باب غزوة الرجیع۔

بخاری میں یہ روایت مختلف طریقوں سے درج ہے مگر تقریباً ہر طریقے کے اخیر مروی حضرت انسؓ ہی ہیں۔ یہ مسلم ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو اس وقت حضرت انسؓ نہایت کم سن تھے۔ ان کی والدہ ان کو خدمت نبوی میں پیش کر کے عرض پر داز ہوئیں کہ یا رسول اللہ میرا بیٹا ہے آپ کی خدمت گزاری کے لئے لائی ہوں۔ اور یہ بھی مسلم ہے کہ کثیر موندہ کا حادثہ سترہ ہجری میں واقع ہوا تھا تو کیا حضرت انسؓ جو خدمت نبوی میں داخل ہوتے وقت نہایت کم سن تھے اور جب ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کام پر روانہ فرماتے تو وہ باقتضائے سن بازار میں لڑکوں کے ساتھ کھیل کود میں مصروف ہو جاتے تھے دو تین برس میں اس قابل ہو گئے تھے کہ قرآن اور غیر قرآن میں تمیز کر سکیں؟ ایک نہایت کم سن لڑکا دو تین برس کے بعد کم سن کی قید سے گذر کر عام لڑکوں میں شمار کیا جاسکتا ہے یہ تو نہیں ہو سکتا کہ کم سن دو تین برس کے بعد سن بلوغ کو پہنچ جائے۔ محدثین کی ایک جماعت نابالغ لڑکوں کی روایت قبول نہیں کرتی۔ فتح المغنیث (مطبوعہ شمس المطابع صفحہ ۱۶۷) میں ہے:-

”اور لیکن ایک جماعت نے یہاں قبول روایت سے منع کر دیا ہے یعنی خصوصاً بچوں کے سلسلے میں بلوغ سے پہلے بچوں

کی روایت کو ان لوگوں نے قبول نہیں کیا ہے کیونکہ بچے کی نسبت عدم ضبط کا گمان ہے اور یہی شواہخ کی لئے

ہے x x x x x ماحضہ ابن مبارک بھی بچے کی حدیث میں توقف کرتے تھے:-

اگر تھوڑی دیر کے لئے یہ بھی فرض کر لیں کہ حضرت انسؓ جو نہایت کم سن تھے دو تین برس کے بعد سن تیز کر پہنچ گئے تھے تو بھی بالآخر ان کے کی روایت سولے شاہات کے اور دوسرے امور میں قابل قبول نہیں۔ فتح المغنیث (مطبوعہ شمس المطابع صفحہ ۱۶۵) میں ہے:-



اکلیل میں حسب ذیل فرق بیان ہوئے ہیں :-

مماحب مدارک اور ریجادی کے کلام کا مفہوم یہ ہے کہ انشاء میں منسوخ کا نیا ان مشروط ہے اور نسخ میں مشروط نہیں۔  
بعضوں نے ازالہ حکم غیر لفظ یا ح لفظ پر توجہ کو محمول کیا ہے اور فقط ازالہ لفظ پر خواہ اس کا حکم باقی رہے  
یا نہ رہے انشاء کا اطلاق کیا ہے۔ بعض کی یہ رائے ہے کہ نسخ صرف امر اور نہی میں ہوتا ہے خبر میں نہیں ہوتا  
اور انشاء اخبار امر اور نہی سب میں ہوتا ہے لیکن اخبار میں اس کے منے باقی رہتے ہیں اگرچہ لفظ زائل ہو جائے  
ہیں؟

فالمکین نسخ جس بہت سے نسخ آیات قرآنیہ پر استدلال کرتے ہیں اسی آیت سے آیات قرآنیہ کا انشاء بھی ثابت کرتے ہیں۔  
مَا تَشْكُرُونَ مِنْ آيَةٍ اَوْ نُنْشِئُهَا ثَابِتٌ يَخْتَفِرُ ہم جو کسی آیت کو منسوخ کرتے یا اسے مبادیتے ہیں تو ہم اس سے  
ممنہا اَوْ مِثْلُهَا ہوتا ہے بہتر یا اس جیسی لاتے (یعنی) ہیں (۵) ص ۸۰۔

یہ ظاہر ہے کہ اس آیت سے قطعی طور پر یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس میں لفظ آیت سے درحقیقت قرآن کی آیت مراد ہے کیونکہ قرآن  
میں ہر جگہ آیت کے لفظ سے قرآن کی آیت یا اس کا فقرہ ہی مراد نہیں ہے بلکہ بعض جگہ آیت سے مظہر قدرت 'اثر قدرت' دلیل  
مجوزہ پیغام اور ہدایت بھی مراد ہے۔ ابو سلم صفحہ ۱۱۰ لکھتے ہیں :-

"اور اس آیت سے استدلال صحیح نہیں کس لئے کہ اس سے مراد توراۃ اور انجیل کے احکام ہیں اور لفظ آیت کچھ بہت  
قرآنیہ ہی کے لئے مخصوص نہیں ہے بلکہ احکام پر بھی اس کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ اسی طرح اور آیات سے بھی استدلال  
صحیح نہیں؟"

مطہر کی ایک اور وجہ یہ بھی ہے کہ اس استدلال کی تائید میں ایک بھی صحیح روایت ایسی نہیں ملتی کہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ آیت میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لی ہو یا مراد لینے کے لئے ارشاد فرمایا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ  
آیت کی تفسیر میں مفسرین کی تین جماعتیں ہو گئی ہیں۔ ایک جماعت مذکورہ آیت میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لیتی ہے  
اور یہ کہتی ہے کہ نسخ اور انشاء سے مراد قرآن کی آیتوں کا نسخ اور انشاء ہے۔ دوسری جماعت کے پاس اس آیت میں لفظ آیت  
سے قرآن کی آیت مراد نہیں ہے بلکہ لفظ آیت سے وہ پیغام آگاہی مراد ہے جو اگلے پیغمبروں پر ان کی کتابوں میں نازل کیا گیا تھا۔  
تیسری جماعت نے اس آیت کی ماقبل آیات سے استدلال کرتے ہوئے یہ ثابت کیا ہے کہ اس آیت میں لفظ آیت سے آثار  
قدرت یعنی قوموں کی مہدی اور پستی مراد ہے (تفصیل کے لئے دیکھو صفحہ ۹۹ و ۱۰۰)۔

جن مفسرین نے مذکورہ آیت میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لی ہے وہ منہا کی تفسیر میں مختلف الزامات ہیں۔

زبردستی اس روایت کی بنا پر کہ

”ایک صحابی ایک رات نماز پڑھتے کھڑے ہوئے اور ایک سورۃ کو پڑھنا چاہا مگر چند یاد کیا مگر ایک حرف بھی نہ پڑھ سکے کچھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو فرمایا یہ سورۃ منوع ہو گئی یا عبلا دی گئی اب تم اس کو چھوڑ دو“

ننہما کے فون کو ضمہ کے ساتھ پڑا کرتے اور اس کو حفظ نسیان سے محفوظ سمجھتے تھے یعنی وہ آیات قرآنہ کے عبلا دینے جانے کے قائل تھے۔ ابن کثیر کی اور ابو عمرو و بصری ننہما کا لینے ننہما نون و سین اور ہمزہ مجزومہ کے ساتھ پڑھتے اور لفظ نسا کو جس کے معنی تاخیر کے ہیں، اس کا ماخذ قرار دیتے تھے۔ فون اور سین کو فتح اور ہمزہ کو جزم کے ساتھ پڑھنے والوں نے اس آیت کے یہ معنی بیان کئے ہیں ”یا دج، ہم کسی آیت کا نزول ایک دوسرے وقت تک موقوف کر دیتے ہیں (یعنی کسی آیت کو مصلحتاً تاخیر سے اتارنا چاہتے ہیں) تو اس کے عوض اس موقوفہ وقت سے پہلے ویسی ہی آیت نازل کر دیتے ہیں“ ضحاک نے ننہما کے فون کو ضمہ اور سین کو کسرہ کے ساتھ بغیر ہمزہ کے پڑھا ہے اور اس سے ترک کے معنی مراد لئے ہیں یعنی ”یا دج، ہم کسی آیت کا اتارنا ترک کر دیتے ہیں تو اس کے عوض ویسی ہی آیت نازل کر دیتے ہیں“ ابن عباس نے بھی اس کے معنی ترک اور تبدیل کے بیان کئے ہیں جس کسرہ معنی ہوئے ”یا دج، ہم کسی آیت کا اتارنا ترک کرتے یا کسی آیت کے نزول میں تبدیلی کر دیتے ہیں تو اس کے عوض ویسی ہی آیت نازل کر دیتے ہیں“۔ بعض نے ضحاک کی قرأت کے یہ معنی بیان کئے ہیں۔

اس کے (یعنی ننہما بغم فون و کسر سین و بلا ہمزہ کے) معنی یہ ہیں کہ ہم اس کو کتابت میں چھوڑ دیتے ہیں یعنی منوع نہیں کرتے۔“

مجاہد کہتے ہیں:-

”اس کے (یعنی ننہما بغم فون و کسر سین و بلا ہمزہ کے) یہ معنی ہیں کہ ہم اس کو کتابت میں چھوڑ دیتے ہیں (یعنی کتابت میں ثابت رکھتے ہیں) اور حکم میں بدل دیتے ہیں“

یہ ان لوگوں کی تصریحات ہیں جنہوں نے آیت ما ننہما من ایت الا میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لی ہے۔ ان تصریحات سے صاف ظاہر ہے کہ ابن عباس، ضحاک، مجاہد، ابن کثیر کی ابو عمرو و بصری کے پاس ننہما سے آیات قرآنہ کا عبلا دیا جانا مراد نہیں ہے بلکہ نزول آیت میں تاخیر یا تبدیل یا نزول آیات کا ترک مراد ہے۔ صرف ایک زہری نے ننہما کو نسیان سے محفوظ سمجھا ہے اور اس سے آیات قرآنہ کا عبلا دیا جانا مراد لیا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ ابن عباس، ضحاک، مجاہد، ابن کثیر کی ابو عمرو و بصری

۱۔ ترمذی، القرآن، جلد ۱، صفحہ ۱۴۰۔ ۲۔ اکلیل علی دارک القریٰ، جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔ ۳۔ اکلیل علی دارک القریٰ، جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔ ۴۔ صحیح احمد، جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔

۵۔ حلیہ سے بکرا اور نسا کے متعلق درج ہے ”سَمَاتُ السَّمَاءِ وَ اَنْسَانًا يَمْتَعِنُ اِنِىْ اَخْرَجْتُهُ“ یعنی ان دونوں کے ایک ہی معنی ہیں موقوف کرنا یا حوی

کرتا ہے۔ ۱۔ اکلیل علی دارک جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔ ۲۔ غنایا، ضحاک کے پاس یہ تفسیر سے جس کے معنی ترک کے ہیں مستحق ہے۔ ۳۔ اکلیل، جلد ۱، صفحہ ۳۰۴۔ ۴۔

ترجمان القرآن، جلد ۱، صفحہ ۱۴۱۔ ۵۔ اکلیل، جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔ ۶۔ ترجمان القرآن، جلد ۱، صفحہ ۱۴۱۔ ۷۔ حلیہ، جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔

کے مقابلے میں تھما نہرٹی کی رائے اس قدر مضبوط نہیں ہو سکتی کہ اس پر آیات و قرآنہ کے انصار (یعنی جلائے جانے) کی عمارت قائم کر دیا جائے۔ مگر یہ عجب تر ہے کہ بعض قائلین نسخ نے اصول روایت و درایت کو پس پشت ڈال کر بعض ضعیف اور موضوع اخبار و اماد کی بناء پر نہرٹی کی رائے کو ترجیح دیدی۔ خود نہرٹی نے جس روایت پر اپنے قیاس کی بنیاد رکھی ہے اس روایت کی حالت یہ ہے :-

۱۱) مجھیں اپنے بھاری اور سہل میں یہ روایت مذکور نہیں بلکہ سولے ابوداؤد کے صحاح کی باقی دوسری کتب میں بھی اس کا پتہ نہیں لگتا۔ یہ سہل ہے کہ سولے مجھیں کے جس میں اصول روایت کا پورا پورا لحاظ رکھا گیا ہے صحاح کی باقی چار کتابوں میں جیسا کہ خود ان کے مؤلفین نے بیان کر دیا ہے۔ ہر قسم کی روایتیں صحیح حسن اور ضعیف موجود ہیں۔ طبرانی اور بیہقی میں عموماً جس قسم کی رطب یا بس روایتیں مذکور ہیں اس کے لحاظ سے ان کی کوئی روایت اس وقت تک لائق اتفات اور قابل قبول نہیں جب تک اس کی صحت کے متعلق معتبر تصدیقات نہ ہوں۔

(۴) اس روایت کی سند میں سلیمان بن ارقم ضعیف ہے۔

دوسرے روایت اصول و درایت کے بھی بالکل خلاف ہے۔ ہر ایک آیت نزول کے بعد ہی مکہ لی جاتی تھی اور صحابہ حفظ بھی کر لیتے تھے اگر بالفرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض صحابہ بعض آیات کو بھول بھی گئے ہوں تو یہی تمام صحابہ کا انہی آیات کا بھول جانا محال ہے۔ اگر تمام صحابہ بھی بھول گئے ہوں تو کھوئی ہوئی آیات کا محو ہو جانا اس سے بڑھ کر ناممکن ہے۔

(۴) یہ (اور اس قسم کی ہر ایک) روایت قرآن کی اس آیت کے خلاف ہے :-

سَتَقَرُّكَ فَلَا تَنْفِرْ ۚ (إِنَّمَا شَاءَ اللَّهُ  
 رَسُوْلُهُمْ قَوْمٌ كَوْرَانِ) پڑھاویں گے کہ تم بھولتے نہ پاؤ گے

مگر جو اللہ چاہے ⑤ ⑥ اعلیٰ ۸۔

آیاتِ قرآنہ اور احادیث میں تناقض پیش آجائے تو صحابہؓ، محدثینؒ اور فقہاء کی ایک بڑی جماعت کے طرزِ عمل کے موافق آیاتِ قرآنہ کے مقابلے میں معارضِ احادیث مسترد کر دی جائیگی۔ قائلینِ انشاء نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مذکورہ آیت انشاء کے خلاف نہیں ہے بلکہ اس کی مؤید ہے اور دلیل میں الا ماشاء اللہ (مگر جو اللہ چاہے) کو پیش کرتے ہوئے یہ بیان کیا ہے کہ لا اشاء اللہ میں اس کا استثناء کیا گیا ہے کہ جس وحی کو اللہ بعلا دینا چاہے گا اس کو تم قبول جاؤ گے، اس کی تائید میں ابن عباسؓ کا یہ تفسیری جمل بیان کیا گیا ہے:-

الماشت فانیٹ

اب آؤدیکیں کہ قاطعاً نسخ کی اس کوشش میں بھی کچھ جان ہے یا نہیں؟

۱۵) یہ کچھ ضرور نہیں کہ مذکورہ آیت میں الہام کا استثنائاً مستثنیٰ ثلث سے متصل مانا جائے بلکہ غیر متصل یا منقطع بھی مانا جاسکتا ہے۔

ملہ : روایت اوپر مذکور ہو چکی ہے۔ ملہ ترمذی، جلد اول، ص ۴۱۳، ملہ ترمذی، ترمذی، جلد دوم، ص ۲۸۱، ملہ استغنیٰ، ملہ مستدرک، اور استغنیٰ منہ ایک ہی

جس سے ہوتے ہیں اس کی ضد استفاغیر متصل یا منقطع ہے۔

(۲) الا کا استثناء قبل سے متصل ماننے کی صورت میں آیت کے منہ یہ ہو گئے کہ ہم تم کو پڑھا دیجئے کہ تم بھولے نہ پاؤ گے مگر اس میں سے اللہ جو چاہے تم بھول بھی جاؤ گے۔ اس طرح آیت بالکل بے معنی ہو جاتی ہے۔ بخلاف اس کے الا کا استثناء غیر متصل مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ باقتضای بشریت تم اور باتیں تو بھول بھی جاتے ہو مگر اس قرآن کہ ہم پڑھا دیجئے کہ تم اس کو ہرگز نہ بھولنے پاؤ گے۔

(۳) اس آیت میں الا ما شاء اللہ بطور استثناء کے نہیں بلکہ بطور اظہار قدرت کے ہے جیسا کہ قرآن میں اکثر جگہ اس قسم کے استثناء جوں سے استثناء مراد نہیں ہے بشمول خود نبیؐ فرماتے لکھا ہے کہ اللہ نے نہیں چاہا کہ آپؐ کچھ بھول جائیں یہ اس قسم کا استثناء ہے جس قسم کا اس آیت میں ہے۔ **وَإِنَّمَا الَّذِينَ سِعِدُوا فِي الْغَنَةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِنَّهُمْ لَشَاكِرُونَ رَبَّهُمْ** (اور جو نیک بخت ہو گئے وہ بہشت میں رہا جائیں گے اور جب تک آسمان اور زمین ہیں بیٹھے اسی میں رہیں گے مگر جو تمہارا پُروردگار چاہے) (سجہ ہود ۵۰)۔ علامہ زعفرانی نے بھی یہی لکھا کہ اس جملے سے استثناء مراد نہیں ہے اور اس کی پر مثال دی ہے کہ مثلاً کوئی اپنے ساتھی سے کہے کہ جو کچھ میری ملکیت میں ہے اس میں تو بھی شریک ہے مگر جو اللہ چاہے تو اس سے استثناء مقصود نہیں ہے۔ مولانا عبدالحق صاحب مرحوم آیت سنقریؒ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:-

”اس سے یہ سمجھ لینا کہ پیغمبر علیہ السلام قرآن کی بعض آیات بھول گئے تھے یا خدا نے بھولادی تھیں ایک غلط خیال ہے جس کی بنا اخبار اعدا و غیر صحیح اور غلط فہمی پر ہے۔“

(۴) حضرت ابن عباسؓ کا مذکورہ بالا قول دو وجہ سے قابلِ محنت نہیں۔ اول یہ کہ یہ ان کی ذاتی رائے ہے۔ دوسرے یہ کہ انھی حضرت ابن عباسؓ کا دوسرا قول کہ

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبیان کے دُور سے قرآن کا ابستدکار کرتے تھے تو اللہ نے فرمایا کہ ہم تم کو کفایت کر بیٹھے اور یہ آیت اتری“

ان کے پہلے قول کے مخالف ہے۔

(۵) آیت **سَنَقِرُ لَكَ فَلَاتُ نَسِي** کے ثابان نزول سے عدم انشاء ثابت ہوتا ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کے مذکورہ قول سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبیان کا خوف تھا تو خدا نے یہ آیت اتاری۔ مجاہد اور کلبیؒ کہتے ہیں جب یہیل جب وحی لاتے تو وہ ہنوز آخرت تک نہیں پہنچتے کہ حضرت اول آیت کو پڑھنے لگے اس دُور سے کہ میں بھول نہ جائیں جب یہ آیت اتری تو پھر اس کے بعد کبھی نہیں بھولے۔

غرض کہ آیت **سَنَقِرُ لَكَ فَلَاتُ نَسِي** انشاء کی مؤند نہیں بلکہ مخالف ہے اس لئے وہ تمام روایات جو اس آیت کے معارض

ہیں لایقِ التفات نہیں۔

بعض قائلین انسانے بخاری کی چند روایات سے بھی استدلال کیا ہے جن میں سے حضرت عائشہؓ کی روایت عشر رضعات اور حضرت انسؓ کی روایت بلغوا عنا قومنا کی حقیقت منسوخ التلاوة والحکم کی بحث میں تفصیل گزر چکی ہے۔ باقی روایات درج ذیل ہیں :-

”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو مسجد میں پڑھتے سنا تو فرمایا کہ خدا اس کا بھلا کرے کہ مجھ کو یہ آیات اس سورۃ سے یاد دلاویں۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات ایک شخص کو ایک سورۃ پڑھتے سنا تو فرمایا کہ خدا اس کا بھلا کرے کہ مجھ کو فلاں فلاں آیتیں یاد دلا دیں کہ جن کو میں فلاں سورۃ سے بھول گیا تھا۔“

مذکورہ روایات سے بھی قائلین انسانا کا مقصد کہ قرآن کی بعض آیات آپ کے اور صحابہ کے صفحوں سے محو کر دی جا کر معدوم کر دی گئی تھیں اور ان کے نقوش بھی مٹا دیئے گئے تھے پورا نہیں ہوتا کیونکہ ان روایات سے صاف ثابت ہے کہ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ آیات یاد تھیں اور ان صحابی کے پڑھنے سے یاد آگئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی انسان تھے۔ بمقتضائے انسانیت اس وقت چند آیات پیش نظر نہ تھیں اور ایسا ہوتا بھی تھا چنانچہ ناز میں ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک آیت پر ہنسی بھول گئے۔ ناز کے بعد آپ نے دریافت فرمایا کیا میں کوئی آیت چھوڑ گیا تو ابائی بن کعبہ عرض کیا ہاں یا رسول اللہ آپ فلاں آیت چھوڑ گئے۔ اس سے یہ استدلال کرنا کہ وہ آیات ہمیشہ کے لئے آپ کے اور تمام صحابہ کے صفحوں سے محو کر دی گئیں اور ان کے نقوش بھی مٹ گئے بالکل لغو اور مہمل استدلال ہے۔

## قرآن کی کتابت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی نازل ہوتی تھی تو آپ فوراً پڑھنے کے صحابہ میں سے کسی کو طلب فرما کر لکھوا دیتے تھے۔ حضرت عثمان فرماتے ہیں :-

”جب آپ پر کچھ قرآن نازل ہوا کرتا تو آپ کا تباہ وحی میں سے کسی کو طلب کرتے اور فرماتے کہ انی آیات کو اس سورۃ میں درج کرو جس میں ایسا اور ایسا مذکور ہے۔ پھر جس وقت آپ پر کوئی آیت نازل ہوتی تو حکم دیتے کہ اس آیت کو اس سورۃ میں رکھ دو جس میں ایسا اور ایسا مذکور ہے۔“

کاغذ بہت ہی کم یا بقتلہ نازل شدہ آیتیں کاغذ کے علاوہ کھجور کی شاخ، سفید پتھر کے ٹکڑوں، بکری یا اونٹ کی ٹانے کی ہڈیوں، پالون کی لکڑی اور چمڑے کے ٹکڑوں پر بھی لکھی جاتی تھیں۔ عموماً حضرت زید بن ثابت جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے عبرانی زبان میں لکھی تھی کتابت وحی کی خدمت انجام دیا کرتے تھے۔ مکہ کے مسلمانوں میں شریعیل بن حسنہ کندی کو سب سے پہلے

۱۔ دیکھ صفحہ ۱۳۶۔ ۲۔ بخاری، باب انما انزل القرآن۔ ۳۔ بخاری، باب انما انزل القرآن۔ ۴۔ بخاری، باب انما انزل القرآن۔ ۵۔ بخاری، باب انما انزل القرآن۔

انھان، نوع ۱۸۔ ۶۔ بخاری، باب ترجمۃ الکلام۔





گئی تیس دن کی تفصیل روزنامہ خلافت میں چھپی ہے جس میں حضرت علیؑ کے ہاتھ کے کچے ہونے کا بھی ذکر ہے۔ ممکن ہے کہ یہ وہی مصحف ہو جس کی ابن سیرین کو تلاش تھی۔

## تعلیم و حفظ قرآن

قرآن کے تحفظ کا دار و مدار کتابت سے بڑھ کر صحابہؓ کے حافظہ پر تھا۔ عرب میں کچے پڑھے لوگ بہت ہی کم تھے۔ ملامتہ بلاذری کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت قریش جیسے عرب کے بڑے قبیلے میں صرف سترہ شخص ایسے تھے جو کچھ پڑھنا جانتے تھے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے پڑھنے پڑھانے کی خاص طور پر تاکید اور ترغیب فرماتے تھے اور صحابہؓ جس قدر قرآن نازل ہوتا جاتا تھا نہایت ذوق و شوق سے اس کو حفظ کر لیتے تھے۔ بخاری میں ابن عمرؓ سے مروی ہے:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رشک کے قابل صرف دو شخص ہیں ایک وہ جس کو خدا نے قرآن دیا ہو اور وہ دن رات تلاوت کرتا رہے اور دوسرا وہ جس کو خدا نے مال دیا ہو اور وہ دن رات راہِ خدا میں خرچ کرتا رہے“

حضرت ثمانؓ سے مروی ہے:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں بہتر (دوسری روایت میں تم میں افضل) وہ شخص ہے جو قرآن کو سیکھے اور رکھائے“

ترغیب و تاکید کے علاوہ آپ تعلیم قرآن کا انتظام اور اہتمام بھی فرماتے تھے۔ قیام مکہ کے زمانے میں بہت عتباتِ اوقاف کے بعد حضرت ابن ام مکتوم اور حضرت مصعب بن عمیرؓ کو مدینہ روانہ فرمایا تھا کہ وہاں لوگوں کو قرآن کی تعلیم دیں۔ آپؐ نے مدینہ میں اصحابِ صفہ کی تعلیم کے لئے مسکین مقرر فرما دیئے تھے۔ اصحابِ صفہ مجلس اور نادار تھے۔ دن کو حصولِ معاش کے انکار میں مصروف رہتے اور رات کو تعلیم پاتے تھے۔

مذاہبِ نبیل کی ایک روایت میں ہے:-

”حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ اصحابِ صفہ ستر تھے جب رات ہو جاتی تو یہ لوگ اپنے معلم کے پاس مدینہ میں صبح تک پڑھنے رہتے تھے۔“

عمرؓ حضرت عبادہ بن صامتؓ اصحابِ صفہ کو تعلیم دیا کرتے تھے۔ وہ خود فرماتے ہیں:-

”میں نے اصحابِ صفہ میں سے چند لوگوں کو قرآن اور لکھنے کی تعلیم دی“

صحابہؓ کی ایک جماعت خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں رہ کر آپ کی تعلیمات سے بہرہ اندوز ہوتی تھی۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

جلد ۲، صفحہ ۱۳۰۔ ۱۳۱ فتح البیان، صفحہ ۴۷۷۔ ۴۷۸ بخاری باب اغتباط صاحب القرآن۔ ۱۳۲ بخاری کتاب تفسیر صفحہ ۱۳۲

نے ایک بار بھی میں فرمایا تھا کہ نبی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے کچھ اور بشر سمجھ میں نہیں ہے۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکومت کے فرائض میں بھی تعلیم قرآن کو داخل فرمایا تھا۔ استیعاب میں ہے۔  
”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل کو چند کاموں میں سے ایک حصہ تھا، قاضی بنا کر بھیجا کہ وہاں کے لوگوں کو قرآن اور قرآن  
اسلام کی تعلیم دیں۔“

جو شخص سب سے زیادہ حافظ قرآن ہوتا وہی فوج کا سردار مقرر کر دیا جاتا تھا۔ ایک بار ایک فوج روانہ کرنے وقت آپ  
کے فوج کو ایک ایک شخص سے قرآن پڑھا کر سنا۔ ان میں ایک نوجوان بھی تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے ان سے بھی دریافت کیا  
انہوں نے عرض کیا کہ مجھ کو سورہ بقرہ اور غلاں غلاں سورتیں یاد ہیں۔ ارشاد ہوا کہ جاؤ تمہیں ان سب کے امیر ہو گئے۔  
قبائل کی امامت کے انتخاب میں بھی اسی شخص کو ترجیح دی جاتی تھی جو اپنے قبیلے میں سب سے زیادہ حافظ قرآن ہوتا۔

ترذی کی ایک روایت میں ہے۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوم کی امامت وہ کرے جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہو۔  
غرض اس قسم کی تواتر اور پیہم کوششوں کے سبب سے تمام ملک میں قرآن کی تعلیم پھیل گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی  
میں قرآن و حفاظ قرآن کی ایک کثیر جماعت پیدا ہو گئی تھی۔ ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم کی درخواست پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شرف انصار پر بھیج کر ارشاد  
اس کے ساتھ کر دئے تھے اور ہر مومنہ میں مامرن طفیل اور اس کے ساتھیوں نے ان کو دھوکے سے شہید کر لیا تھا، وہ سب کے سب  
حفاظ قرآن تھے۔ مشہور قراء و حفاظ قرآن حسب ذیل مہاجر ہیں:-

حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابی بن کعب، حضرت معاذ بن جبل، حضرت زید بن  
ثابت، حضرت ابو زید، حضرت ابوالدرداء، حضرت خدیجہ، حضرت سالم مولیٰ خدیجہ، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عبداللہ بن عباس  
حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عمر العاص، حضرت سہد، حضرت طلحہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن اسباب، حضرت عبادہ  
بن الصامت، حضرت ابو ایوب، حضرت ابی بن کعب، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت مصعب بن عمیر، حضرت ابن ام کثوم، حضرت سعید بن عبید، حضرت  
عقبة بن عامر، حضرت تميم العادری، حضرت فضالہ بن عبید، حضرت قحط بن جاریہ، حضرت مسلمہ بن مخلد،

صحابیات :- ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ، ام المومنین حضرت ام سلمہ، ام المومنین حضرت خنساء، حضرت ام ورقہ بنت عبداللہ بن ابی  
اسی حفظ قرآن کو تواتر کے درجے کو پہنچا دیا۔ ابتدائے نزول سے آج تک قرآن مجید سینوں میں محفوظ چلا آرہا ہے۔

امام سیوطی لکھتے ہیں:-

”قرآن کا حفاظت پر فرض کنایہ ہے، اس کی مراعات جرجانی نے اپنی کتاب اثانی اور العبادی وغیرہ میں کی ہے۔

۱۰۔ ہندی، اہل قرا، اہل اہل علم، استیعاب مذکر معاذ بن جبل سے ترذی، باب اجازتی، سورۃ البقرہ، لکھ ترذی، باب من امن بالامانہ، لکھ اتفاق  
فرق ۲۰۔ یہ نام مختلف کتب، حدیث و طبقات وغیرہ سے منجھ لئے گئے ہیں۔

انجینی کا قول ہے کہ خلا قرآن کے فرض کفایہ ہونے میں یہ راز دکھایا ہے کہ اس کے تو اتر کی تعداد متقطع نہ ہونے پائے اور اس طرح قرآن تبدیل و تحریف سے محفوظ رہے اس لئے اگر مسلمانوں کی ایک جماعت یہ فرض ادا کرتی ہے تو باقی لوگ اس ذمہ داری سے بری ہو جائیں گے ورنہ سب کے سب قرآن کی مخالفت نہ کرنے کے جرم میں مامور ہو گئے۔

## ترتیب و جمع قرآن

**آیات کی ترتیب** | انہم علما و اس پر متفق ہیں کہ سورتوں میں آیات کی جو ترتیب ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و ہدایت سے واقع ہوئی ہے۔ اتفاق میں ہے۔

ترکشی نے اہران میں اور ابو جعفرین الزہیری نے مناسبات میں لکھا ہے کہ آیات کی ترتیب اپنی اپنی سورتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور ارشاد سے واقع ہوئی ہے اور اس میں مسلمانوں کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ کا تب و وحی کو حکم دیتے تھے کہ اس آیت کو فلاں سورۃ کی فلاں آیت کے بعد یا پہلے رکھو۔ حضرت عثمان فرماتے ہیں:-

جب آپ پر کچھ قرآن نازل ہوتا تو آپ کا تابان وحی میں سے کسی کو طلب فرما کر حکم دیتے کہ ان آیات کو اس سورۃ میں درج کرو جس میں آیا اور ایسا مذکور ہے پھر جس وقت آپ پر کوئی آیت نازل ہوتی تو حکم ہوتا کہ اس آیت کو اس سورۃ میں رکھو جس میں آیا اور ایسا مذکور ہے۔

بعض احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیات کی ترتیب آپ کو وحی کے ذریعہ معلوم ہوا کرتی تھی۔ عثمان بن ابی العاص کہتے ہیں:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے اور حکم دے گئے کہ میں آیت **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ** کو اس سورۃ کی اس جگہ پر رکھوں۔

صحابہ نے آیات کی اس ترتیب میں ذرا ہر ابھی رد و بدل نہیں کیا اور نہ وہ کر سکتے تھے۔ حضرت عثمان قرآن کی نقل کر دیا رہے تھے تو ابن زبیر نے ایک آیت کو جسے وہ منسوخ الحکم کہتے تھے نقل نہ کرنے کے لئے لکھا تو حضرت عثمان نے صاف انکار کر دیا۔ ابن زبیر کہتے ہیں:-

تیس نے عثمان بن عفان سے کہا کہ **وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ وَنُكَرُوتِ زَوْنِ اَذْوَا جَا** کو ایک دوسری آیت نے منسوخ کر دیا ہے، آپ اس کو نہ لکھئے یا پھر روکیجئے تو عثمان نے فرمایا کہ میرے بھتیجے میں قرآن کی کسی شے کو اس







ہونے اور حفظ قرآن پر پوری طرح قادر ہونے کی وجہ سے 'ایک ہی لفظ کے ساتھ قرآن کی تلاوت بہت ہی دشوار تھی مگر بعد میں جب یہ عذر زایل ہو گیا اور کھنے اور حفظ کرنے میں آسانی ہو گئی تو یہ اجازت بھی جاتی رہی۔  
یہ اجازت صرف اسی حد تک تھی کہ اختلاف قرأت کی وجہ سے منے میں کچھ تفرقہ نہ آئے۔ حضرت عمرؓ کی ایک روایت

میں ہے :-

”یہ سب اس وقت تک درست ہے جب تک مغفرت کو عذاب اور عذاب کو مغفرت نہ بنا دے دینے اختلاف قرأت کی وجہ سے منے میں تفرقہ نہ آئے۔“

حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھولے ہوئے قرآن کے تمام ذرہ ہائے پریشان کو جمع کر لینے کے بعد بجائے اس کے کہ اس کی نقیص شائع کرتے اس کو بارگاہ خلافت میں محفوظ رکھ دیا اور زبانی تعلیم قرآن کے سلسلے کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے جاری تھا قائم رکھا۔ حضرت عمرؓ نے بھی اپنے بعد خلافت میں اسی زبانی تعلیم قرآن کے سلسلے کو وسعت دی، بجا بجا زبانی تعلیم گاہیں قائم کیں۔ حضرت عمرؓ کے زمانے میں فتوحات کا دائرہ بے حد وسیع ہو رہا تھا، آفتاب حق کی کرنیں ایران، روم، اور مصر کے ذرہ ذرہ کو روشن کرتی جا رہی تھیں، ایرانی، رومی، مصری وغیرہ اقوام حلقہ گوشان اسلام کے زمرے میں داخل ہو رہی تھیں۔ ان اقوام کے اختلاط سے اختلاف قرأت کا مسئلہ خطرناک صورت اختیار کرنے لگا۔ عجمی قومیں عربی لب و لہجہ سے تفریقاً نا آشنا تھیں، مسلمین قرآن کو ان کی تعلیم میں بے حد پسند پیش آنے لگیں تو انھوں نے ان کو قرآن سے مانوس کرنے کے لئے مختلف مہولیتیں بہم پہنچائیں۔ اتفاق میں ہے :-

ابن مسعودؓ نے ایک شخص کو طعام الایتم پڑھایا تو انھوں نے اس کو طعام الیتیم پڑھا۔ آپ بار بار کوشش کرتے رہے مگر وہ طعام الیتیم ہی پڑھتا رہا بالآخر ابن مسعودؓ نے اس سے کہا کیا تو طعام الفاجر پڑھ سکتا ہے ؟  
اس نے کہا ہاں، آپ نے اسے اجازت دی کہ طعام الفاجر ہی پڑھے۔

حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں اختلاف قرأت کا مسئلہ تجاوز کرتے کرتے اختلاف منہ تک پہنچ گیا، قرآن کی من مانی غلط تلاوت ہونے لگی، ہر شخص ہی سمجھے لگا کہ میں جس طرح پڑھتا ہوں وہی صحیح ہے اس لئے لوگ ایک دوسرے کی تکذیب پر تیار آئے اور بعض بعض جگہ توار بھی چل گئی تو حضرت عثمانؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن کی اشاعت کا انتظام کر کے ان اختلافات کا سد باب کر دیا۔ اتفاق میں ہے :-

عثمانؓ کے زمانے میں قرأت قرآن میں اس قدر اختلاف واقع ہو گیا کہ اس کی وجہ سے شاگردوں اور استادوں میں توار چل گئی۔ عثمانؓ کو جب یہ معلوم ہوا تو انھوں نے فرمایا کہ جو لوگ میرے سامنے ہیں وہی قرآن کو جھٹلانے اور اس میں غلطی کرنے لگے تو غالباً وہ لوگ جو مجھ سے دور ہو گئے ان کی بہ نسبت زیادہ جھٹلاتے اور غلطیاں کرتے ہوئے۔

۱۔ اتفاق نوع ۱۶، طحاوی کے مذکورہ قول کے بعد امام سیوطیؒ نے لکھا ہے ابن عبد البرؒ باقتلای اور دوسرے علماء نے بھی یہی کہا ہے۔ ۲۔ اتفاق نوع ۱۶





بن ہشام کو حکم دیا تو ان لوگوں نے ان کو مصاحف میں نقل کروایا۔ عثمانؓ نے تینوں قریشیوں یعنی عبداللہ بن الزبیرؓ، سعید بن العاصؓ، عبدالرحمن بن الحارث بن ہشامؓ سے کہا کہ جب تم اور زید بن ثابتؓ قرآن کی کسی چیز میں رہنے قرآن کی عربیت میں اختلاف کرو تو اس کو قریش کی زبان میں لکھو، کیونکہ قرآن انہی کی زبان میں اترے۔ ان لوگوں نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ جب انہوں نے ان صحف کو مصاحف میں نقل کر لیا تو عثمانؓ نے وہ صحف خضہ کے پاس بھیج دئے اور نقل شدہ مصاحف کو ملک کے ہر ایک حصے میں روانہ کر دیا اور حکم دیا کہ اس کے سوا جو کچھ کسی مصحف یا صحف میں ہو سب جلا دیا جائے۔

**صحف صدیقی اور مصحف عثمانی کا فرق** | حضرت ابو بکرؓ کے حج کروائے ہوئے صحف اور حضرت عثمانؓ کے نقل کردئے ہوئے مصاحف کا فرق دکھانے سے پہلے صحف اور مصاحف کے معنی بیان کئے جاتے ہیں۔

مصحف حج ہے صحیفہ کی صحیفہ کے اہلی معنی رسالہ یا جز یا پارے کے ہیں یعنی چھوٹے سے رسالے کو یا کسی کتاب کے جز یا پارے کو صحیفہ کہتے ہیں۔ مصاحف مصحف کی جمع ہے اور مصحف لغت میں اس کتاب کو کہا جاتا ہے جس میں رسالے اور صحیفے جمع ہوں۔ حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوائے ہوئے قرآن کے تمام متفرق اجزاء کو مختلف چیزوں سے اکٹھا کر دیا اور ان کی اہلی ترتیب کے ساتھ اپنی اپنی سورتوں میں لکھوا دیا تھا۔ یہ اوراق ایک صحف یعنی ایک کتاب میں نہیں تھے بلکہ کئی صحف یعنی پاروں میں تھے۔ حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت انسؓ بن مالکؓ کی جو روایتیں ”جمع قرآن“ اور رنح اختلاف“ میں لکھی جا چکی ہیں ان کے حسب ذیل جملوں سے یہ بات بخوبی ثابت ہے:-

(۱) ”پھر یہ صحف (صحیفے) ابو بکرؓ کے پاس ان کی وفات تک رہے۔“

منظور صحف سے ظاہر ہے کہ وہ ایک جلدیں نہیں تھے۔

(۲) ۱- ”عثمانؓ نے خضہ کے پاس کھلا بھیجا کہ آپ وہ صحف (صحیفے) ہمارے پاس بھجوا دیجئے تاکہ ہم ان کو مصاحف

میں نقل کر لیں۔“

ب۔ ”ان لوگوں نے ان صحف (صحیفوں) کو مصاحف میں نقل کر دیا۔“

ج۔ ”یہاں تک کہ جب ان لوگوں نے ان صحف (صحیفوں) کو مصاحف میں نقل کر لیا تو عثمانؓ نے وہ صحف (صحیفے) خضہ کے پاس واپس بھجوا دئے۔“

صحف سے مصاحف میں نقل کرنے کا صرف یہی مطلب ہے کہ متفرق صحف یعنی پاروں کو ایک جلد میں نقل کر دیا گیا۔

لے کہ چونکہ بخاری ہی میں اس باب سے پہلے بائ نزل القرآن بساقی قریش میں حضرت انسؓ بن مالکؓ ہی سے مروی ہے کہ عثمانؓ نے ان سے کہا کہ جب تم اور زید بن ثابتؓ قرآن کی عربیت میں اختلاف کرو تو اس کو قریش کی زبان میں لکھو کیونکہ قرآن انہی کی زبان میں اترے۔ شہ بخاری باب جمع القرآن۔ شہ انفرادہ تدرج مطبوعہ بیروت، صفحہ ۲۸۲۔ شہ بخاری باب جمع القرآن، روایت زید بن ثابت۔ شہ بخاری باب جمع القرآن، روایت انسؓ بن مالک۔

حضرت عثمانؓ کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ انھوں نے حضرت ابوبکرؓ کے جمع کروائے ہوئے صحیفوں کو ایک صحف میں قرآن کی نزولی زبان میں غنہ قریش کے موافق لکھا کر باقی تمام صحیفوں اور صحیفوں کو جو مختلف قراتوں، تفسیری حلوں اور دعوؤں پر مشتمل تھے، جلادیا اور ہمیشہ کے لئے اختلافات قرات وغیرہ کے جھگڑوں کو مٹا کر تحریف قرآن کا سدباب کر دیا۔ اتفاق میں ہے :-

ابن القینؒ اور بعض دوسرے علماء کا بیان ہے کہ ابوبکرؓ اور عثمانؓ کے قرآن کو جمع کرنے میں یہ فرق ہے کہ ابوبکرؓ نے قرآن کو اس خوف کی وجہ سے جمع کروایا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ عاصی قرآن کی ہوت کے ساتھ قرآن کا بھی کچھ حصہ جاتا ہے، کیونکہ اس وقت تمام قرآن ایک ہی جگہ جمع نہ تھا۔ اس لئے ابوبکرؓ نے قرآن کو صحف (صحیفوں) میں اس ترتیب سے جمع کیا کہ ہر ایک سورہ کی آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے موافق سلسلہ وار درج ہو گئیں۔ اور عثمانؓ کے قرآن کو جمع کرنے کی یہ وجہ ہوئی کہ جس وقت وجہ قرات میں بکثرت اختلافات ہونے لگے اور یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ لوگوں نے قرآن کو اپنی اپنی زبانوں میں پڑھنا شروع کر دیا اور یہ ظاہر ہے کہ عرب کی زبانیں بہت وسیع ہیں تو اس کا یہ نتیجہ نکلا کہ مسلمانوں میں ایک زبان کے لوگ دوسری زبان والوں کو جھٹلانے لگے جس سے مشکلات پیش آنے اور معاملہ بڑھ جانے کا خوف پیدا ہو گیا۔ اس لئے عثمانؓ نے قرآن کے صحف (صحیفوں) کو ایک ہی صحف میں سورتوں کی ترتیب کے ساتھ جمع کر دیا۔ تمام عرب کی زبانوں کو چھوڑ کر فقط قبیلہ قریش کی زبان پر اکتفا کیا۔ اس کے لئے عثمانؓ نے یہ دلیل پیش کی کہ قرآن کا نزول دراصل قریش ہی کی زبان میں ہوا ہے۔ گو ابتداء میں سہولت اور آسانی کے لئے قرآن کو دوسری زبانوں میں بھی پڑھنے کی اجازت دی گئی تھی لیکن اب عثمانؓ کی رائے میں وہ ضرورت باقی نہیں رہی تھی اس لئے انھوں نے قرآن کو محض ایک ہی زبان میں منصرح کر دیا۔“

**سورتوں کی ترتیب** | یہ اوپر مذکور ہو چکا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے قرآن کے متفرق اجزا کو جن اوراق میں جمع کروایا تھا ان میں سورتوں کی ترتیب کا لحاظ نہیں رکھا گیا تھا کیونکہ وہ اوراق ایک صحف میں نہیں تھے۔ حضرت عثمانؓ نے قرآن کو ان متفرق صحیفوں سے ایک صحف میں نقل کر دینے کے وقت سورتوں کی ترتیب کی ضرورت محسوس کر کے ان میں اس طرح ترتیب قائم کی کہ پہلے سورہ فاتحہ کو رکھا جس کے بعد طویل سورتوں کو پھر نین، پھر ثانی اور پھر منصل کو۔ واثم بن الاسدیؓ کے طریق سے مروی ہے :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے توراہ کی جگہ سات طویل سورتیں، زبور کی جگہ المئین، انجیل کی جگہ الثانی عطا کی گئیں اور منصل کے ذخیرہ مجھے فضیلت عطا کی گئی ہے۔“

سورہ بقرہ سے سورہ یونس تک کی سورتیں طویل یعنی بڑی سورتیں کہلاتی ہیں مگر حقیقت طویل سورتیں سات ہیں جیسا کہ مذکورہ روایت اور دوسری روایتوں میں ہے اور وہ سورہ بقرہ سے سورہ انفال تک کی سورتیں ہیں۔ انفال اور توبہ یہ دو سورتیں اشتباہ کی وجہ سے سات طویل سورتوں کے بعد رکھی گئی ہیں۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں :-

تیں نے عثمان سے کہا کہ آپ نے کس لئے عمدۃ سورۃ انفال کو جو ثانی سے ہے اور سورہ برآۃ (توبہ) کو جو مین سے ہے ملا دیا اور ان دونوں کے درمیان بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی سطر نہیں لکھی اور آپ نے اس کو سات طوالت سورتوں میں رکھ دیا اس کا کیا سبب ہے؟ عثمان نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے اور زمانہ اس حالت میں گزرتا تھا کہ آپ پر متعدد سورتیں نازل ہوتی تھیں۔ جب آپ پر کچھ قرآن نازل ہوتا تو آپ کا تباہ و وحی میں سے کسی کو طلب کرتے اور فرماتے کہ ان آیات کو اس سورۃ میں دبیج کرو جس میں ایسا اور ایسا مذکور ہے پھر جس وقت آپ پر کوئی آیت نازل ہوتی تو حکم دیتے کہ اس آیت کو اس سورۃ میں رکھ دو جس میں ایسا اور ایسا مذکور ہے۔ سورۃ انفال ان سورتوں میں اول تھی جو مدینہ میں نازل ہوئیں اور سورۃ برآۃ نزول کے لحاظ سے آخری سورتوں میں سے ہے۔ اور سورۃ انفال کا قطعہ سورۃ برآۃ سے مشابہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اور ہم سے یہ نہیں فرمایا کہ سورۃ برآۃ سورۃ انفال سے ہے اس لئے میں نے دونوں سورتوں کو ملا دیا اور ان کے درمیان بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی سطر نہیں لکھی اور اس کو سات طوالت سورتوں میں رکھ دیا۔

سورۃ یونس (۱۰) سے سورۃ شراک کی سورتوں کو مین کہتے ہیں۔ ”مین“ جمع ہے ”مائے“ کی اور مائے کہتے ہیں تنوک۔ ان سورتوں میں بعض تو سو سورتوں کی سورتیں اور بعض سو سے کچھ کم اور سو سے کچھ زیادہ کی ہیں۔ سورہ شراک (۲۶) سے سورہ حجرات تک کی سورتیں مثنائی ہیں۔ یہ سورتوں سے کم ہیں۔ مثنائی مکرر کہتے ہیں۔ ان سورتوں میں قصص اور اخبار کے ساتھ امثال مکرر بیان ہوئے ہیں اس لئے ان کو مثنائی کہتے ہیں۔ سورہ حجرات (۴۹) سے قرآن کے آخر تک کی تمام سورتوں کو مفصل کہا جاتا ہے اس لئے کہ ان کا حجم کم ہونے کی وجہ سے ان میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سے جلد جلد فصل واقع ہوا ہے یا اس لئے کہ جو باتیں دوسری سورتوں میں مجمل طور پر بیان کی گئی ہیں وہ ان سورتوں میں کسی قدر تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں اسی وجہ سے مفصل کو تمام قرآن کا خلاصہ بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں:-

”ہر چیز کے لئے مبدی ہے اور قرآن کی مبدی سورہ بقرہ ہے ہر چیز کے لئے خلاصہ ہے اور قرآن کا خلاصہ مفصل ہے۔“

جمع کے لحاظ سے مفصل سورتوں کی تین قسم ہیں۔ طوالت مفصل (بڑی سورتیں) اوساط مفصل (مچھلی سورتیں) قصار مفصل (چھوٹی سورتیں)۔ سورہ حجرات (۴۹) سے سورہ النبا تک کی سورتیں طوالت مفصل ہیں۔ النبا (۲۸) سے سورہ الفتح تک اوساط مفصل اور الفتح (۲۵) سے قرآن کے آخر تک کی تمام سورتیں قصار مفصل ہیں۔ یہ ابن مسعود کی تقسیم ہے۔ اس کے متعلق امام سیوطی لکھتے ہیں:-

”قولہ ان تمام اقوال سے زیادہ صحیح ہے جو اس بارے میں کہے گئے ہیں۔“

## مصاحف عثمانی

حضرت عثمانؓ کے نقل کروئے ہوئے مصاحف کی تعداد میں اختلاف ہے، بعض پانچ کہتے ہیں اور بعض سات۔ ابو حاتم جہتائی کہتے ہیں کہ سات مصحف نقل کروئے گئے تھے، ایک کو مدینہ میں محفوظ رکھا گیا، باقی مکہ، شام، یمن، بحرین، بصرہ اور کوفہ روانہ کئے گئے۔ شمس العلماء شیبلی ثنائی مرحوم تہذیب الاخلاق جلد ۱۰ ماہ صفر ۳۲۹ ہجری میں مصاحف عثمانی کے متعلق لکھتے ہیں:-

”حضرت عثمانؓ نے جو مصاحف نقل کروا کے مکہ، مصلیٰ، مدینہ منورہ، بصرہ، کوفہ، دمشق میں بچوائے تھے، مدت تک موجود رہیں۔ چنانچہ ان کی تفصیل جیسا کہ متری نے نفع الطیب میں لکھی ہے (جلد اول، صفحہ ۲۸۳، مطبوعہ مصر) حسب ذیل ہے:-  
 دمشق۔ اس مصحف کو ابو القاسم ہبتی نے ۳۵۶ ہجری میں جامع دمشق کے مقصورہ میں دیکھا۔ عبدالملک کا بیان ہے کہ میں نے اس کو ۳۵۶ ہجری میں دیکھا۔ یہ مصحف میرا سفر قسطنطنیہ کے زمانہ تک دمشق میں موجود تھا۔ کئی برس پہلے جب سلطان عبدالحمید خان کے زمانے میں جامع مسجد چل گئی تو یہ مصحف بھی جل گیا۔

مدینہ منورہ۔ اس مصحف کا بھی ۳۵۶ ہجری تک پتہ چلتا ہے۔ اس نسخہ کی پشت پر یہ عبارت لکھی ہوئی تھی:-  
 هذا ما اجمع عليه جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص (اس کے بعد اصحاب کے نام تھے)۔

مکہ معظمہ۔ یہ بھی ۳۵۶ ہجری تک موجود تھا۔

بصرہ یا کوفہ۔ یہ قرآن معلوم نہیں کس زمانے میں قرطبہ پہنچا۔ پھر عبداللہ بن اس کو قرطبہ سے اپنے دار السلطنت میں بڑے نزک و احتیاط لایا۔ ۳۵۶ ہجری میں وہ معتضد کے قبضہ میں آیا۔ اس کے بعد ابوالحسن نے جب تلسان فتح کیا تو یہ نسخہ اس کے قبضہ میں آیا۔ اس کے مرنے پر پرہیز میں پہنچا وہاں سے ایک تاجر نے کسی طرح اس کو حاصل کیا اور ۳۵۶ ہجری میں شہر فاس میں لایا چنانچہ مدت تک خزائنہ شاهی میں موجود تھا۔

علامہ مغربزی نے کتاب الخطوط میں جہاں قاضی فاضل (سلطان صلاح الدین کا وزیر تھا) کے مدرسہ کا ذکر کیا ہے لکھا ہے کہ اس کے کتب خانہ میں مصحف عثمانی کا نسخہ موجود تھا جس کو قاضی فاضل نے قس ہزار اشرفی میں خریدوا تھا۔

گذشتہ عالم گیر جنگ کے زمانے میں بفرض خلافت جو امانات مبارکہ مدینہ منورہ سے آستانہ روانہ کی گئی تھیں ان میں حضرت عثمانؓ کے ہاتھ لکھا ہوا قرآن مجید بھی تھا۔ یا تو یہ وہی نسخہ ہو گا جو مدینہ میں محفوظ رکھا گیا تھا یا حضرت عثمانؓ نے خاص اپنے لئے ایک اور نسخہ بنایا تھا۔ نقل کر لیا ہو گا۔ روایات سے یہ قوتاً ثابت ہے کہ قرآن کا ایک نسخہ حضرت عثمانؓ کے پاس بھی تھا مگر اس کا پتہ نہیں کہ یہ کون سا نسخہ تھا۔ جس وقت آپ کی شہادت واقع ہوئی آپ اسی نسخے کی تلاوت میں معروف تھے۔ آپ کے خون کے خطرے آیت فسیکونکم اللہ و

هَذَا النَّصِیحُ الْعَلِیْمُ پُر گزشتہ ہے۔

حال میں ایک اور مصحف عثمانی کے متعلق حسب ذیل معلومات حاصل ہوئے ہیں :-

جب بوشویک نے ترکستان پر قبضہ کر لیا تھا تو حضرت عثمان ذوالنورین کے دست مبارک کا لکھا ہوا قرآن شریف بھی ان کے ہاتھ آگیا تھا جسے وہ ماسکو لے گئے تھے۔ یہ مصحف شریف امیر تیمور لنگ کے زمانے میں ابو بکر انشاشی کے طرف سے حضرت شیخ عبداللہ کے مرقد پر رکھ دیا گیا تھا۔ ترکستان کے مغز مسلمانوں نے اس نسخے کی واپسی کے لئے بہت اصرار کیا۔ معلوم ہوا ہے کہ بوشویک حکومت نے واپس کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ ترکستان میں اس مقصد کے لئے متعدد جلسے بھی ہوئے ہیں۔

مصحف عثمانی بے کم و کاست وہی قرآن ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا۔

اس وقت تمام دنیا کے مسلمانوں کے پاس حضرت عثمان کا نقل کر دیا ہوا مذکورہ قرآن ہی موجود ہے۔ گذشتہ تفصیل سے یہ ابھی طرح ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عثمان کا نقل کر دیا ہوا قرآن

بینہ وہی قرآن ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا۔ اس میں کسی قسم کی ذرہ برابر بھی کمی بیشی نہیں ہوئی۔ قاضی ابو بکرؒ کہتے ہیں :-

”تم اس بات کا یقین کرتے ہیں کہ وہ تمام قرآن جس کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اس کے نیکے جانے کا حکم دیا اس کا نسخہ نہیں کیا اور نہ اس کے نزول کے بعد اس کی عادت کو منع کیا وہ بھی قرآن ہے جو دو دفتیوں کے درمیان پایا جاتا ہے اور جس کو مصحف عثمانی عادی ہے۔ اس قرآن میں نہ کسی طرح کی کمی ہے اور نہ زیادتی۔“

امام سیوطیؒ کہتے ہیں :-

”مصابہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ عثمان کے مصاحف ان صحیفوں سے نقل کئے گئے تھے جن کو ابو بکرؓ نے جمع کر دیا تھا۔ اور مصابہ کا اس بات پر بھی اجماع تھا کہ مصحف ابی بکرؓ کے سوا اور جہاں کہیں قرآن کا کوئی حصہ موجود ہو وہ قابل ترک ہے۔“

علامہ بخاریؒ کہتے ہیں :-

”مصابہ نے اسی قرآن کو دو دفتیوں میں جمع کر دیا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا تھا۔ مصابہ نے اس میں کوئی کمی یا زیادتی نہیں کی۔“

عبدالرزاق بن ریحؒ کہتے ہیں :-

”میں اور شدا بن مقلد بن عباسؒ کے پاس گئے۔ شدا نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ اور بھی پھوڑا؟ ابن عباسؓ نے فرمایا جو کچھ دو دفتیوں میں ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں چھوڑا۔ عبدالرزاقؒ کہتے ہیں پھر ہم عمر

۱۔ استیعاب تذکرہ عثمان بن عفانؓ۔ ۲۔ روزہ من خات، جلد ۴، نمبر ۱۳، جواہر میل مارشال، صفحہ ۱۴۸، نقحہ ۱۸، جواہر کتاب لا تنصا رقاہی ابو بکرؓ۔ ۳۔ ائمان

نقحہ ۱۶۔ ۴۔ ائمان نقحہ ۱۸، الجاویۃ السنۃ لہجہ۔

بن خفیفہ کے پاس گئے اور ان سے سوال کیا تو انہوں نے بھی فرمایا کہ جو کچھ دو دفتیوں میں ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں چھوڑا۔

نوسہ ع کون کر دیتے تھے جیسے ”اعلیٰ“ کو ”انہی“ بنو بیہج کو گ سے بدل دیتے تھے جیسے ”جبل“ کو ”جبل“

قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا تھا۔ دوسرے قبائل کے عرب جو اسلام لائے تھے قرآن کے بعض الفاظ کو قرآن کے نزولی لب و لہجہ میں دقت سے ادا کر سکتے تھے۔ اگر ان کو انہی کے لب و لہجہ میں ان الفاظ کے ادا کرنے کی اجازت دی جاتی تو آیات کا مطلب کچھ کا کچھ ہو جانے کا اندیشہ تھا اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قبائل کو قرآن سے مانوس کرنے کے لئے ان الفاظ کے عوض جو دقت سے ادا ہو سکتے تھے ان کے ہم معنی الفاظ پڑھنے کے لئے ارشاد فرمایا تھا کہ ”قرآن سات حروف پر نازل ہوا ہے جس طرح ہو سکے پڑھو۔ مثلاً بعض قبیلے ولے ث کا تلفظ نہ کر سکتے تھے کی وجہ سے ث کو ت کر دیتے تھے حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک شخص کو ان شجرۃ الزقوم و طعام الانبیاء (یعنی رات میں) تھوہر کا درخت گنہگاروں کا کھانا ہوگا ① مع دھان ۶۲) پڑھایا تو اس شخص سے باوجود کوشش کے طعام الانبیاء کے بجائے طعام الانبیاء پڑھ لیا۔ اگر اس کو اس کے لب و لہجہ کے لحاظ سے طعام الانبیاء ہی پڑھنے کی اجازت دی جاتی تو آیت کے معنی میں تغیر آجاتا کیونکہ انیم کے معنی گنہگار کے ہیں اور یتیم اس لڑکے کو کہتے ہیں جس کا باپ مر گیا ہو۔ اس لئے حضرت ابن مسعود نے طعام الانبیاء کے بجائے طعام الفاجر پڑھنے کی اجازت دی کیونکہ فاجر جس کے معنی بدکار کے ہیں مفہوم کے لحاظ سے انیم کا قایم مقام ہو سکتا تھا۔

مذکورہ ارشاد سہولت اور آسانی کے لئے بطور اجازت کے تھا نہ کہ بطور حکم کے۔ علامہ ابن جریر طبری کا بیان ہے:-

”قرآن کو سات حرف پر قرأت کرنا امت پر واجب نہیں تھا بلکہ ان کو اس بات کی اجازت اور آسانی دی گئی تھی“

امام طحاوی ابن عبد البر باقلانی اور بعض دوسرے علماء کا قول ہے:-

”یہ بات اس وقت آسانی کے لئے بطور اجازت کے تھی جب کہ اکثر صحابہ اور مسلمانوں کو کھنے سے ناواقف ہونے

اور کلام اللہ کے حفظ پر قادر نہ ہونے کے باعث ایک ہی لفظ کے ساتھ قرآن کی تلاوت و شواہر گزرتی تھی“

لیکن لوگوں نے اس عارضی اجازت کو دوامی حکم یا اجازت سمجھ لیا۔ اکثر صحابہ نے اپنے اپنے مصاحف میں مختلف مترادف الفاظ درج بھی کر لئے۔ عارضی ایسا ہی کا قول ہے:-

”تخانی کے قرآن کو جمع کرنے سے پہلے جس قدر مصاحف تھے وہ سب ایسی قرأت کی صورتوں سے مطابق تھے

جن پر حروف سب کا اطلاق ہوتا تھا“

اس طرح اختلاف بڑھتے بڑھتے جگڑے کی صورت اختیار کرنے لگا۔ ایک قبیلے ولے دوسرے قبیلے والوں کی قرأت یہ اعتراض کرنے لگے مثلاً طعام الفاجر پڑھنے والا طعام الانیم پڑھنے والوں کو جھٹانے لگا اور طعام الانیم پڑھنے والے طعام الفاجر پڑھنے والوں کی تکذیب کرنے لگے۔ بعض بعض جگہ اساتذہ اور شاگردوں میں تلاوت ایسی چل گئی تو حضرت عثمان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھولے ہوئے قرآن کی



متعدد عقلیں شایع کر کے حکم دیا کہ اس کے سوا جو کچھ کسی صحیفے یا مصحف میں ہو منسب جلا دیا جائے۔

**سات حروف اور مصحف عثمانی** | بحث یہ ہے کہ مصحف عثمانی پر حروف سبعہ کا اطلاق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ گذشتہ صفحات پر ہم نے کے بعد معلوم ہوا کہ مصحف عثمانی بے کم و کاست، بعینہ وہی قرآن ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا۔ اور جس کو آپ نے نزول کے ساتھ لکھوا دیا تھا۔ یہ مسلم ہے کہ قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا تھا اور نزول کی زبان ہی میں لکھوایا گیا تھا۔ حضرت عثمان نے بھی اس کو نقل کروانے وقت عبداللہ بن زبیر قریشی، عبدالرحمن بن عمار ثقیف بن شام قریشی، سعید بن العاص قریشی کو حکم دیا تھا کہ جب تم اور زید بن ثابت انصاری قرآن کی عربیت میں اختلاف کرو تو اس کو قریش کی زبان میں لکھو کیونکہ قرآن انہی کی زبان میں اترا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ مصحف عثمانی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوائے ہوئے قرآن کی بے کم و کاست نقل ہے، حروف سبعہ پر مشتمل نہیں ہے۔ امام سیوطی لکھتے ہیں:-

”فہما“ تراء اور محکمین کی کئی ایک جگہوں کی رٹے میں عثمان کے نقل کروائے ہوئے مصاحف حروف سبعہ پر مشتمل نہیں ہیں۔

**سات قرآتیں** | مصاحف عثمانی کی اشاعت سے پہلے قرآن کے کچھ سکھانے کا مدار زبانی قرأت پر تھا۔ حضرت عثمان نے قرآن کی متعدد نقلیں ممالک اسلامیہ میں پھیلا دیں تو لوگ کتابی قرأت کی طرف متوجہ ہونے لگے۔ قدیم عربی رسم الخط میں اعراب، علاء اور نقطوں کا دستور نہ تھا، زبر، زیر، پیش، تشدید، مد اور شاہ حروف کی قرأت میں تردد ہونے لگا۔ مثلاً رَبِّ الْمُنْشِقِ بغير اعراب کے لکھا جائے تو حرف با کے اعراب کے متعلق یہ تردد ہو سکتا ہے کہ ضمہ کے ساتھ پڑھا جائے یا کسروہ کے ساتھ، اسی طرح يَقْطِرُونَ میں ط اور ہ کو تشدید کے ساتھ پڑھیں یا بغير تشدید کے، لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ لَمْ کو الف کے ساتھ پڑھا جائے یا بغير الف کے، اَكْرِهْتُمْ اور يَقْطِرُونَ لَمْ پر نقطے نہ ہوں تو يَقْطِرُونَ میں ت ادوری اور يَقْطِرُونَ لَمْ میں ی اور ن کا اشتباہ ہو سکتا ہے۔ صحابہؓ اور تابعینؓ میں جو قرار کے قبضے مشہور تھے وہ اس تردد اور اشتباہ کو دور کر دیا کرتے تھے۔ صحابہؓ میں حسب ذیل سات مشہور قاری تھے:-

حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابوالدرداءؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ۔

صحابہؓ اور تابعینؓ انہی سات قرار کی طرف رجوع کر کے اپنے شکوک دور کر لیا کرتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن ابی نضرؓ نے حضرت ابی سے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت ابی اور حضرت زید بن ثابتؓ سے قرأت سیکھی تھی۔ حسب ذیل تابعین قرار کے لقب سے مشہور ہوئے:-

مدینہ میں:- ابن المسیبؓ، عروہؓ، سالمؓ، عمر بن عبدالعزیزؓ، سلیمان بن یسارؓ، عطاء بن یسارؓ، معاذ بن الحارثؓ، المقدادؓ

برمعاذ القاری، عبدالرحمن بن ہرز الاویح، ابن شہاب الزہری، مسلم بن حذیب، زید بن اسلم۔  
 مکہ میں۔ عبید بن نعیر، عطاء بن ابی رباح، طاووس، مجاہد، عکرمہ، ابن ابی لیلہ۔  
 کوفہ میں۔ عطیہ الاسود، مسروق، عبیدہ، عمرو بن شرحبیل، عمارت بن قیس، یحییٰ بن عقیل، عمرو بن میمون، ابو عبد الرحمن  
 اعلیٰ، زہر بن حبیش، عبید بن نعید، سعید بن جبیر، غنی، ثقیف۔  
 بصرہ میں۔ ابو عالیہ، ابو رجا، نصر بن عاصم، یحییٰ بن عمر، حسن، ابن سیرین، قتادہ۔  
 شام میں۔ نصیرہ بن ابی شہاب، حفصہ بن غوث، خلیفہ بن سعد۔

اکثر لوگوں نے فقط قرأت ہی پر زور دیا اور اس پر اس قدر متوجہ ہو گئے کہ اپنے وقت کے امام اور مرجع خواص و عوام بن گئے، مثلاً ہور  
 آیہ حسب تفصیل ذیل ہیں

مدینہ میں۔ ابو جعفر زید بن القفطاع، ثبید بن نصاع، نافع بن نعم۔  
 مکہ میں۔ عبداللہ بن کثیر، عبید بن قیس الاویح، محمد بن ابی حمص۔  
 کوفہ میں۔ یحییٰ بن وثاب، عاصم بن ابی الجود، سلیمان الاعمش، حمزہ، کسائی۔  
 بصرہ میں۔ عبداللہ بن ابی اسحق، عیسیٰ بن عمر، ابو عمرو بن العلاء، عاصم المجہری، یعقوب المحضری۔  
 شام میں۔ عبداللہ بن عامر، عطیہ بن قیس الکلابی، عبداللہ بن المہاجر، یحییٰ بن الحارث الذہاری، شریح بن یزید  
 المحضری۔

مذکورہ بالا آیہ میں سے حسب ذیل سات امام تمام دنیا میں مشہور ہو گئے :-  
 نافع بن ابی نعم، صفحانی۔ انھوں نے شریعتی قاریوں سے قرأت سیکھی تھی جن میں ابو جعفر خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔  
 اصل وطن صفحان تھا، مدینہ میں مقیم ہو گئے تھے، ۱۰۰ھ ہجری میں انتقال ہوا۔  
 عبداللہ بن کثیر، یحییٰ۔ انھوں نے عبداللہ بن اسباب صحابی سے اس کی تعلیم حاصل کی تھی، ۱۰۰ھ ہجری میں  
 پیدا ہوئے، عرب تک عراق میں رہے پھر مکہ میں قیام رہا اور وہیں ۱۰۰ھ ہجری میں وفات  
 پائی۔

ابو عمرو بن العلاء، زہرونی۔ یہ تابعین کے شاگرد تھے، بصرہ میں رہتے تھے، ۱۰۰ھ ہجری میں کوفہ میں وفات پائی۔  
 عبداللہ بن عامر، الدمشقی۔ یہ حضرت ابو الدرداء صحابی اور حضرت عثمان کے اصحاب کے شاگرد تھے، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے دو سال قبل پیدا ہوئے، ۱۰۰ھ ہجری میں انتقال کیا۔  
 عاصم بن ابی الجود، کوفی۔ یہ تابعین کے شاگرد تھے، ۱۰۰ھ ہجری میں انتقال ہوا۔

حمزہ بن حبیب الزبایہ کوئی۔ انہوں نے عامر، اعش، بسیتی، منصور بن العنبر وغیرہ قرات یکسی فتحی شہہ ہجری  
بمقام طوان وفات پائی۔

ابوالحسن علی الکسانیؒ۔ یہ حمزہ اور ابوبکر بن عیاش کے شاگرد تھے، مامون الرشید کے استاد تھے، شہہ ہجری میں انتقال  
کیا۔

ان سات ایئمہ سے ایک گروہ کثیر فیض یاب ہوا اور تمام دنیا میں پھیل گیا۔ ہر امام کے شاگردوں نے اپنے امام کے طریقہ تعلیم کو رواج  
دیا رفتہ رفتہ مذکورہ سات اماموں کے سات طریقے سات قراتوں کے نام سے مشہور ہو گئے۔ ان سات اماموں کے سات طریقوں  
میں سے ہر ایک طریقہ کے دو دو راوی زیادہ مشہور ہوئے اور باقی معمولی حالت میں رہے۔ نافع کے شاگردوں میں قالون اور ورث  
جو خود نافع سے روایت کرتے ہیں زیادہ نامور ہوئے۔ ابن کثیر کے طریقہ میں قبل اور البری ممتاز ہیں، یہ اصحاب ابن کثیر سے روایت  
کرتے ہیں۔ ابو عمرو کے طریقہ میں الدوری اور السوئی بواسطہ یزید زیادہ مشہور ہوئے۔ ابن عامر کے طریقہ میں شام اور ابن ذکوان  
مشہور آفاق ہوئے۔ یہ اصحاب ابن عامر سے روایت کرتے ہیں۔ عامر کے خاص شاگردوں میں ابوبکر بن عیاش اور خضعمی روایتیں  
مشہور ہوئیں۔ حمزہ کے طریقہ روایت میں خلف اور غلاؤ مقبول ہوئے۔ یہ سلم کے واسطے سے روایت کرتے ہیں۔ کسائی کے شاگرد  
میں الدوری اور ابوالخارث ممتاز ہیں۔

ایک عرصے تک قرات کے مذکورہ طریقوں کی تعلیم کا مدار حفظ سماعت پر تھا۔ لیکن جب اختلافات اور جھگڑے رونما ہونے  
لگے تو علماء نے قرات کے تمام طریقوں کو حج کر دیا، روایات کی اسناد کی تفصیل کر دی، اور صحیح مشہور شاہ قراتوں کے اصول و قواعد  
مقرر کر دیے۔ اس فن میں سب سے پہلے ابو عبید قاسم بن سلام صاحب تصنیف ہوئے۔ ان کے بعد احمد بن حنبل، حنبل، حنبل، حنبل  
کے شاگرد اسماعیل بن اسحاق، پیر ابو جعفر بن جریر طبرستانی، پیر ابو بکر محمد بن احمد بن عمرو اجونی، پیر ابو بکر محمد بن عبد اللہ بن  
الاسلام ابو عبد اللہ الذہبی اور حافظ القراء ابو الخیر بن الخیر نے قرات کے طبقات لکھے۔

مذکورہ قرات کی روایات قرات میں جو کچھ اختلاف ہے وہ کچھ قلب و لہجہ کا اختلاف ہے اور کچھ صرف و نحو  
کا اور یہ ظاہر ہے کہ لب و لہجہ اور صرف و نحو کے اختلاف کو حروف کا اختلاف نہیں کہا جاسکتا۔ امام سیوطی کہتے ہیں:-  
توام میں کثرت لوگوں نے اس روایت سے کہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہے سات قراتیں مراد لی ہیں لہذا  
یہ بہت برا اور کم فہمی کا خیال ہے۔  
ابوشامہ کا قول ہے:-

اکثر لوگوں کو یہ وہم ہو گیا ہے کہ اس وقت جو سات قراتیں پائی جاتی ہیں حدیث میں سات حروف سے انہی کو مراد

ساتھ اتقان نفع ۲۰ و سراج القاری ص ۹۔ یہ وہی صنف میں جن کی قرات ہندوستان میں زیادہ مروج ہے۔ ساتھ اتقان نفع ۲۰۔ ساتھ اتقان

لیا گیا ہے مگر یہ بات اجماع اہل علم کے بالکل خلاف ہے، اس قسم کا دہم کرنے والے جاہل لوگ ہیں۔  
ابن جبر کی لکھے ہیں:-

”اتفاق سے قرائتوں کی یہ تعداد اس تعداد سے مطابق ہو گئی جو حدیث میں حروف قرآن کی بابت بیان ہوئی ہے  
اس سے ان لوگوں کو جو مسئلہ کی اصلیت سے بے خبر تھے یہ شبہ پیدا ہو گیا کہ سات حروف سے ہی سات قرائتیں مراد  
ہیں۔“

## رسم الخط

**فن کتابت کی ایجاد** | قرآن و دیگر کتب الہامی کے مضمون میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ حضرت ابراہیم سے نبیؑ پیشی صدی  
قبل مصر میں خط متناہ اور پانچ صدی قبل بابل میں خط میخی اور جنوبی عرب میں خط حمیری منتقل تھا۔ یہ بھی وہیں گزر چکا ہے کہ حضرت  
ہوڈ کے سکھائے ہوئے عقیدے حمیری خط میں پتھر کی تختیوں پر کندہ کئے گئے تھے اور صوبہ ابراہیم کی نسبت یہ قیاس کیا گیا تھا کہ  
وہ بھی پتھر یا مٹی کی تختہ تختیوں پر نوشتہ ہو گئے۔

مصر میں خط متناہ کے علاوہ ایک اور خط بھی مروج تھا جس کو کباریوں نے خاص اپنے لئے ایجاد کر لیا تھا۔ اس کو ہیرانگ  
اپنے پوجاریوں کا خط کہتے ہیں جو تصاویر یا نشانات کے بجائے حروف پر مشتمل تھا۔ پر سے نامی ایک فریج کو مصر کے ایک پرانے  
شہر تیس میں ایک پاپیرس (سنے کا کاغذ) ملا ہے جس پر کچھ عبارت ہیرانگ حروف میں لکھی ہوئی ہے۔ ملحقہ صفحہ پر اس کا چرہ اور  
اس چرے کی پہلی سطح متناہ میں درج کی جاتی ہے تاکہ دونوں رسم الخط کا فرق معلوم ہو جائے۔ کہا جاتا ہے کہ مذکورہ پاپیرس  
حضرت ابراہیم سے پانچ سو برس پہلے کا ہے۔ عربی خط کی طرح ہیرانگ خط بھی دائیں طرف سے بائیں طرف لکھا جاتا ہے۔

سواحل بحر اربعین و بحر متوسط پر فینیقی یا فینیسی نامی ایک قوم آباد تھی۔ یہ لوگ عرب تھے جو بحرین سے منتقل ہو کر شام  
اور کنعان کے بحری مقامات پر آباد ہو گئے تھے۔ ان کا دار الحکومت تار تھا۔ جس طرح بین اور حضرت موت کے عربوں نے اپنے  
تجارتی بیڑے بحر اربعہ اور بحر ہند میں پھیلا رکھے تھے اسی طرح فینیقیوں نے بحر متوسط کے سواحل کو اپنا تجارتی گذر گاہ بن کر  
ایشیا سے یورپ تک اپنی تجارت کا جال بچا دیا تھا۔ انھوں نے اپنے لئے ایک خط ایجاد کیا تھا جس کا ماخذ مصر کے  
ہیرانگ حروف تھے۔

بارہویں صدی ابراہیمی میں یونانیوں نے فینیقیوں سے فن کتابت سیکھا۔ ابتدا میں یونانی خط بھی دائیں طرف کے

لکھا جاتا تھا۔

ہیرانگ حروف کی تعداد پیشی تھی، فینیقی حروف بائیں تھے اور یونانی حروف دائیں تھے۔

تیرھویں صدی ابراہیمی میں رومیوں نے یونانی حروف میں کسی قدر رد و بدل کر کے لاطینی حروف بنائے۔

قیاس کیا جاتا ہے کہ ابتداء میں یہود کی مقدس کتابیں فنیقی حروف میں لکھی گئی تھیں۔ لیکن اب تک کوئی مقدس تحریر ان حروف میں دستیاب نہیں ہوئی ہے۔ یہ وہ علم کے قریب ایک تالاب ہے جس کا نام سلوم ہے۔ اس میں ایک نہر کے ذریعہ پانی آتا تھا جو پہاڑوں بطور سرنگ کے کاٹی گئی تھی۔ اس مقام پر فنیقی حروف کا ایک کتبہ ملا ہے جس میں ان شکلات کا ذکر ہے جو نہر کاٹنے میں پیش آئی تھیں۔ خیال ہے کہ یہ کتبہ چودھویں صدی ابراہیمی کا ہے۔

موتاب میں جو بحر مردہ کے مغرب میں واقع ہے ایک سنگی لوح برآمد ہوئی ہے اس پر موتاب کے بادشاہ میس کی طرف سے ایک کتبہ کندہ ہے جس کے حروف فنیقی ہیں۔ میس کا عہد سلطنت تیرھویں صدی ابراہیمی ہے۔ اس کتبے میں اس لڑائی کا بیان ہے جو اس بادشاہ نے اسرائیلیوں سے کئی برس تک لڑی تھی۔

کہا جاتا ہے کہ موجودہ عبرانی کی بنیاد بابل میں رکھی گئی تھی۔ جہاں چودھویں صدی ابراہیمی میں نبوت نصر نے یہود قوم کو جلا وطن کر دیا تھا۔ اس وقت بابل میں خط میخی کے علاوہ خط آرامک بھی مروج تھا۔ آرامک زبان سریانی کی شاخ تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ عبرانی رسم الخط کے موجد حضرت عزرائیل تھے۔ اس کے بعد اصلاح شدہ عبرانی حروف میں مقدس کتابیں لکھی جانے لگیں۔ سریانی حروف میں لکھے ہوئے توراہ کے جو نسخے ہم تک پہنچے ہیں وہ پانچویں صدی عیسوی کے ہیں مگر عبرانی نسخوں میں کوئی نسخہ نویں صدی عیسوی سے قبل کا نہیں ہے۔ طعنے صفحہ پر مذکور کتبوں کے چر بے درجہ کر دئے گئے ہیں جن سے معنی 'تمثال' ہیرانک 'فنیقی' سریانی 'عبرانی' قدیم رسم الخط کا نمونہ معلوم ہو جائیگا۔

**خط حمیری** [جنوبی عرب کے عربوں نے حضرت شیخ سے صدیوں پہلے حمیری خط ایجاد کیا تھا جو ترقی کرتے کرتے عرب کے شمالی اور مغربی حصوں میں بھی پھیل گیا تھا۔ شمالی اور مغربی عرب میں جو حمیری کتبے ملے ہیں وہ حضرت مسیح سے تین چار سو برس پیشتر کے ہیں۔ اس کے بعد عرب کے شمالی اور مغربی مالک پر بنا یوط جو حضرت اسماعیل کے بیٹے نابط کی اولاد تھے، قابض ہو گئے۔ بنیویں کا دور حکومت سنہ قبل مسیح سے سنہ عیسوی تک ہے۔ انھوں نے ایک نیا خط ایجاد کیا تھا جو خط بنعلی کے نام مشہور ہوا۔ یہی خط ترقی کر کے عربی خط بن گیا۔ تبوک 'مدین' اور اعلیٰ میں بنعلی خط کے کئے کتبے دریافت ہوئے ہیں۔

**عربی خط** [عربی خط کا سب سے پرانا کتبہ جو دستیاب ہوا ہے وہ عراق کے ایک قدیم نہر حیرہ کے بادشاہ امرالقیس کی قبر پر نصب تھا۔ اس بادشاہ کا عہد حکومت چوتھی صدی عیسوی کا آغاز خیال کیا جاتا ہے۔

حیرہ اس مقام کے قریب تھا جہاں سلسلہ ہجری میں کوثر آباد ہوا۔ مکہ کے قریش نے حیرہ والوں سے عربی رسم الخط سیکھا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت قریش میں صرف شترہ اشخاص لکھنا جانتے تھے جن میں شفا بنت عدویہ کے علاوہ سب کے سب مرد تھے۔ شفا نے ام المومنین حفصہ بنت عمر کو بھی لکھنا سکھایا تھا۔ مردوں میں حب ذیل صحابہ کے نام مشہور ہیں :-

لے فتح البلدان، صفحہ ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴

حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، عطاء بن ابی ریحانؓ، ابو عبیدہ بن الجراحؓ، ابان بن سید بن العاصیؓ، ابوسیانؓ۔

قریب قریب ہی حالت مدینہ کی بھی تھی۔ انصار نے یہودیوں سے عربی رسم الخط لیکھا تھا۔ اسلام کے آغاز میں حسب ذیل انصار لکھنا جانتے تھے:-

حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت سعید بن عبادہؓ، منذ بن عمروؓ، معن بن عدیؓ، رافع بن مالکؓ، اسد بن جعفرؓ، سعد بن بصرؓ، اوس بن خویؓ، بشیر بن سعدؓ۔ عبداللہ بن ابی۔

اسلام کی سرپتی میں عربی رسم الخط کو روز افزوں ترقی ہونے لگی۔ جنگ بدر میں جو کھار گھار ہو کر آئے تھے ان میں جو نادار تھے اور لکھنا جانتے تھے ان کو حکم ہوا کہ دس دس بچوں کو لکھنا سکھا دیں تو چھوڑے جائیں گے۔ کاتب وحی حضرت زید بن ثابتؓ نے اسی طرح لکھنا لکھا تھا۔ اس کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صحابہؓ کو بھی جو لکھنا جانتے تھے مسلمانوں کو لکھنا سکھانے کے لئے مقرر فرمایا تھا۔ اس طرح ایک تیل عرصے میں لکھے پڑے صحابہؓ کی ایک کثیر جماعت پیدا ہو گئی۔

سرور کائناتؐ کے زمانے کے عربی رسم الخط کے نمونے کے طور پر طعہ صفحہ پر اس نامہ مبارک کا عکس دیا جاتا ہے۔ جو سرور کائناتؐ نے شش ماہ ہجری میں غزیرہ (موقوف) کے نام روانہ فرمایا تھا۔ یہ فرمان رسالت عظیم بن ابی بلتہ عمرو بن عبدالمطلبؓ کے لئے لکھے تھے۔ اس فرمان پر نمبر رسالت ثبت ہے۔

**اعراب** مذکورہ فرمان رسالت سے ظاہر ہے کہ اس وقت عربی رسم الخط میں نقطوں اور اعراب کا رواج نہیں تھا۔ اہل زبان فقہ وقت کے پڑھ لیا کرتے تھے۔ د۔ ذ۔ ز۔ ذ کی تیز کے لئے وہ نقطوں وغیرہ کے محتاج نہیں تھے۔ جب اسلام ترقی کرتے کرتے مالک و عجم میں پہنچ گیا اور بعض لوگ بکثرت مسلمان ہو گئے تو ان کو قرآن کی قرات میں وقت پیش آنے لگی اور وہ آیات قرآنیہ کا غلط تسلط تلفظ کرنے لگے جس سے آیات کے معنی کچھ کے کچھ ہو جاتے تھے۔ یہ دیکھ کر ابوالاسود الدؤلیؓ (وفات ۳۳ھ) نے پہلے پہل آیات قرآنیہ پر اعراب لگائے۔ ابوالاسود نے کاتب سے کہا کہ میں جس حرف کے ادا کرنے میں مومنہ کھول دوں اس کے اوپر ایک نقطہ دینا جس حرف کے بولنے میں آواز نیچی ہو اس کے نیچے نقطہ دینا اور جس حرف کے ادا کرنے میں مومنہ گول ہو جائے اس کے آگے نقطہ دینا۔

مذکورہ نقطے سو برس تک اعراب کا کام دیتے رہے۔ دوسری صدی ہجری میں مشہور نحوی خلیل بن احمدؓ (وفات ۳۴۰ھ) نے زیرِ زیرِ پیش کی موجودہ علامتیں ایجاد کیں جس سے نقطوں کا رواج موقوف ہو گیا۔

**خطِ کوئی** سلاطین اسلام کے دربار میں محض قرآن کی کتابت کے لئے متعدد خوش نویس مقرر ہوتے تھے جو گراں قدر صلی کی اہد میں ایک دوسرے پر خوش خطی میں سبقت لے جانے کی کوشش کرتے تھے۔ اس طرح عربی خط کی اصلاح ہوتی گئی۔ ولید بن عبدالملک کے کاتب سعد نے قرآن کو سونے سے لکھا تھا۔ بعد کے سلاطین نے بھی اسی طرح لکھوایا۔ دربار اموی کے مشہور کاتب طبرہ نے

پارتلم ایجاد کئے تھے۔ مامون الرشید کے استاد علی بن حمزہ کسائی (وفات ۳۸۵ھ) نے عربی خط کی نوک پلک درست کر کے اس میں ایک خاص شان پیدا کر دی۔ یہی خط بعد میں کوئی خط کے نام سے مشہور ہوا۔

**خط نسخ** | ابن مقلدہ (وفات ۳۳۸ھ) نے خط کوئی سے خط نسخ ایجاد کیا۔ مشہور کاتب ابن البواب (وفات ۴۲۳ھ) کی سامی نے خط نسخ میں اور بھی چار چاند لگا دئے۔ آج کل قرآن جس خط میں لکھے جاتے ہیں وہ اسی ابن البواب کا خط نسخ ہے۔

## قرآن کی تقسیم و تفصیل

موجودہ توراة گو ابتدائی میں پانچ کتابوں یا جلدوں میں تقسیم کر دی گئی تھی مگر ہر جلد میں عبارت مسلسل لکھی ہوئی تھی۔ تیسریں صدی عیسوی میں ایک عیسائی عالم نے توراة کی پانچوں کتابوں کو متعدد ابواب میں اس طرح تقسیم کر دیا جس طرح قرآن سورتوں اور رکوعوں پر منقسم ہے۔ مگر پھر بھی ہر باب کی عبارت بغیر کسی درمیانی تقسیم یا وقفے کی مسلسل تھی۔ پندرہویں صدی عیسوی میں ایک یہودی عالم نے قرآن کی آیات کی طرح توراة کے ہر باب کی عبارت کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے بنائے، ان پر نمبر دئے اور ان کا نام درس (آیت) رکھا۔ توراة کی یہ تقسیم و تفصیل متعدد علماء کی کدو کاوش سے پندرہویں صدی عیسوی میں نکیل کو پہنچی اور توراة کا پڑھنا آسان ہوا۔ اس سے آٹھ سو برس پہلے ایک ایک نبی انبی نے قرآن کو سورتوں میں اور سورتوں کو آیتوں میں تقسیم کر دیا تھا، اوقاف کی بھی تعلیم دی تھی اور سورتوں کے نام بھی مقرر فرما دئے تھے۔

**آیات** | آیت کے معنی علامت کے ہیں۔ قرآن کی عبارت کے ایک پورے ٹکڑے کو آیت کہتے ہیں۔ کسی عالم کا قول ہے کہ آیت قرآن کا وہ حصہ ہے جو اپنے ماقبل اور مابعد سے منقطع ہو۔ آیات کا علم توقیفی یعنی روایتی علم ہے۔ علماء کی ایک جماعت کا بیان ہے :-

”جمع یہ ہے کہ آیت کے معلوم کرنے کا طریقہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توقیف ہے، جس طرح سورتوں کا علم توقیف سے حاصل ہوتا ہے۔“

علامہ زعفرانی کا قول ہے :-

”آیات کا معلوم کرنا ایک توقیفی علم ہے جس میں قیاس کو کچھ دخل نہیں۔ اسی وجہ سے آئمہ کو جہاں کہیں بھی وہ آئے ایک آیت شمار کیا گئے۔ آلف کو بھی مگر آئمہ اور ان کو آیت شمار نہیں کیا گیا ہے۔ حتمہ اپنی سورتوں میں آیت شمار کی گئی ہے اسی طرح طہ اور بین جن میں طس کو آیت نہیں گنا گیا ہے“

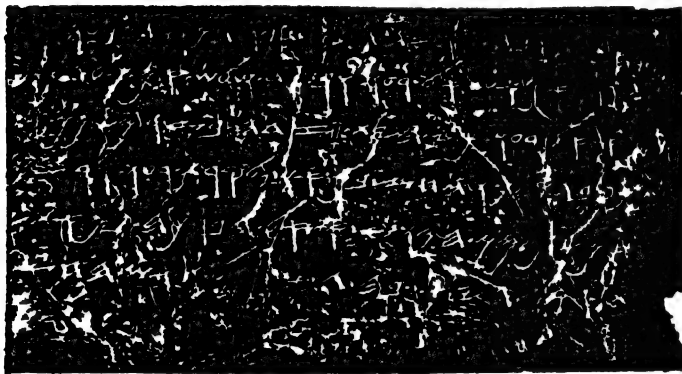
امام سیوطی لکھتے ہیں :-

Handwritten text in Coptic script, likely a religious or historical document, showing several lines of text in a stylized, ancient script.

۱۔ قدیم مصری ہیرانک خط۔ یر سے پاپیرس سنہ ۲۵۰ ق م

Handwritten text in Coptic script, showing a few lines of text in a stylized, ancient script.

۲۔ خط مثال میں مذکورہ پر سے پاپیرس کی پہلی سطر،



Handwritten text in Coptic script, showing a few lines of text in a stylized, ancient script.

۳۔ فیثقی خط۔ "سلوم کتبہ"۔ سنہ ۲۵۰ ق م

۴۔ ہیرانی خط۔ توراۃ مطبوعہ نوین صدی عیسوی

Handwritten text in Coptic script, showing a few lines of text in a stylized, ancient script.

ma - du - tu sha D.P. Ya - u - a mar D.P.  
Tribute of Jehu the son of

Handwritten text in Coptic script, showing a few lines of text in a stylized, ancient script.

Khu um - ii - i Kaspi D A  
Khumril Silver (I received).

Handwritten text in Coptic script, showing a few lines of text in a stylized, ancient script.

۶۔ خط یحییٰ۔ "یادہ مناز کا کتبہ"۔ سنہ ۲۵۰ ق م

۵۔ سریانی خط۔ توراۃ ۴۶۴ عیسوی





# نامه مبارک رسول اکرم صلعم

بنام

غریز مصر سلطان مقوقس

بسم الله الرحمن الرحيم مع محمد عبد الله  
 سوله الى الف وس عظمه لقطه سلمه  
 م ا طع العدي بعد  
 ك د ع سلم يا سلم  
 نو بكا الله ا ح كا حر نسر  
 فليز نو لسم فليز انا فليز لسم  
 ا سز ا لسم س لا س لا س لا س لا  
 سوز سا و كم لا سوز لا س لا س لا  
 ولا سوز ا لسم لسم سوز  
 لسم ا لسم لسم لسم لسم لسم  
 نو لوز ا لسم لوز ا لسم لوز ا لسم  
 لوز ا لسم لوز ا لسم لوز ا لسم





## مروجہ عربی خط

میں نام نہار کی عبادت بینہ و بیچ کی جاتی ہے۔ جو حرف سٹ گئے ہیں ان کو خطوط ہلالی میں لکھ دیا گیا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد عبد اللہ و  
سولہ الی المقوقس عظیم القبط سلام علی  
من اتبع الهدی (اما) بعد فانی  
(ادعو) لک بد عایۃ الاسلام سلمہ x تسلم  
یو تکت اللہ اجرک مر تین  
فان تو لیت نعلیک ما یفجع القبط  
یا اہل الکتاب تعالوا (۱) الی کلمۃ  
سواء بیننا و بینکم لا نعبد الا ا لله  
ولا نشرب بہ شیئا ولا یتخذ بعضنا  
بعضاً ارباباً من دون اللہ فان  
تولوا فقولوا اشهدوا باننا  
مسلمون

اللہ  
رسول  
محمد

## ترجمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ محمد اللہ کے بندے اور  
اس کے رسول کی طرف سے مقوقس بادشاہ قبط کی جانب۔ سلام ہو اس  
پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اما بعد میں نبکو  
دعوت اسلام دیتا ہوں۔ اسلام لے آ۔ سلامت رہیگا  
خدا تجھے دہرا اجر دے گا  
اور اگر تو نے روگردانی کی تو تیرے اوپر تمام قبط کو دروپہانے والی مصیبت ہوگی  
لے اہل کتاب آؤ تم اس بات کی طرف  
جو ہم میں تم میں مشترک ہے۔ وہ یہ ہے کہ سوائے اللہ کے کسی کی عبادت نہ کریں  
اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور آپس میں ایک دوسرے  
کو رب نہ بنائیں سوائے خدا کے  
پس اگر نہ مانیں تو کہہ دو کہ (لے اہل کتاب) گواہ رہو کہ ہم  
مسلمان ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد عبد اللہ و  
رسولہ الی المقوقس عظیم القبط سلام علی  
من اتبع الهدی اما بعد فانی  
ادعوك بد عایۃ الاسلام سلمہ  
یو تکت اللہ اجرک مر تین  
فان تو لیت نعلیک ما یفجع القبط  
یا اہل الکتاب تعالوا الی کلمۃ  
سواء بیننا و بینکم لا نعبد الا اللہ  
ولا نشرب بہ شیئا ولا یتخذ بعضنا  
بعضاً ارباباً من دون اللہ فان  
تولوا فقولوا اشهدوا باننا  
مسلمون

اللہ  
رسول  
محمد





شمار میں اسی قسم کا فرق ہے۔

**اوقاف** اوقاف کا علم بھی توقیفی یعنی روایتی ہے۔ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے اوقاف کی تعلیم حاصل کرتے تھے۔  
عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی سورۃ نازل ہوتی تو ہم سب آپ سے اس سورۃ کے طلال و حرام کی تعلیم حاصل کرتے اور ان مقامات کو معلوم کرتے جہاں قرأتِ شعیر ناسخ و اسے یہ

قرآن کا طرزِ کلام بات چیت کا سا ہے۔ اس لئے کہیں تھوڑا وقف کرنا پڑتا ہے اور کہیں زیادہ اور کہیں تو بالکل شعیر چاہنا پڑتا ہے۔ بعض جگہ بے موقع شعیر جانے سے آیت کا مطلب کچھ کا کچھ ہو جاتا ہے۔ اس لئے قرأت کی صحت اور آسانی کے لئے وقف کی علامتیں مقرر کر دی گئی ہیں جو حسبِ ذیل ہیں:-

○ یہ آیت کی علامت ہے۔ جب ایک بات پوری ہو جاتی اور جملہ حتم ہو جاتا ہے تو ایسا دائرہ بنا دیا جاتا ہے۔

لا اگر دائرے پر لفظ "لا" لکھا ہو تو سمجھنا چاہئے کہ بات پوری نہیں ہوئی اس لئے وہاں نہ شعیر ناچاہئے۔

ط یہ وقف مطلق کی علامت ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ وہاں بات پوری ہو گئی۔ یہاں شعیر ناچاہئے۔

م یہ وقف لازم کا اشارہ ہے۔ یہاں شعیر ناخو رہے ورنہ منے کچھ کے کچھ ہو جائینگے۔

ج اس سے وقف جائز مراد ہے۔ یہاں چاہے شعیر کیا ہے نہ شعیر سے دونوں برابر ہیں۔

قف امر ہے جس کے منے ہیں "شعیر جاؤ" اگر نہ شعیر تو کچھ قیاحت نہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اتنی دیر تو شعیر جتنی دیر سانس لینے میں لگتی ہے۔

س سکتے کا اشارہ ہے کبھی بجائے س کے سکتہ بھی لکھ دیتے ہیں۔ اس سے مراد اتنا شعیر نا ہے کہ سانس نہ ٹوٹے۔

ص یہ رخصت کی علامت ہے یعنی اس بات کی رخصت (اجازت) ہے کہ چاہے تو لاکر پڑے یا اگر تک جائے تو شعیر جائے۔

س سے مراد تجاوز ہے یعنی یہاں سے تجاوز کرنا چاہئے اگر شعیر جائے تو بھی جائز ہے۔

صل اشارہ ہے "الاصل اولیٰ" کی طرف یعنی اس مقام پر لاکر پڑنا بہتر ہے۔

صل سے مراد ہے کہ نہ لاکر پڑنا بہتر ہے اگر لاکر پڑے تو قیاحت نہیں۔

ق قیل کی علامت ہے یعنی بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہاں وقف ہے لکھی اکثر صلا، یہاں نہ شعیر نا بہتر کہتے ہیں۔

ک کذا لک کا مخفف ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ یہاں بھی وہی وقف ہے جو اوپر لکھا۔

جہاں دو علامتیں ہوں وہاں اوپر کی علامت کو نیچے کی علامت پر ترجیح ہے۔

مذکورہ علامات علماء نے وقتاً فوقتاً ابھادی ہیں ورنہ بقول ابن کثیرؒ کہ صحابہؓ ان چیزوں میں سے جو مصاحف میں احداث کی گئیں، بجز تین نقطوں کے (یعنی علامتِ آیت) جو آیتوں کے سر پر دے جاتے تھے اور کسی چیز کو جانتے نہ تھے۔ امام سیوطیؒ نے ایک عالم کا قول نقل کیا ہے کہ

تضعف میں سب سے پہلے جوئی بات کی گئی وہ یہ تھی کہ آیتوں کے آخر میں نقطے دئے گئے، اس کے بعد ابتداء و انتہا کی علامت کے نقطے لگائے گئے۔

دفعہ رفتہ آیتوں کی علامت کے نقطے دائرے بن گئے اور ابتداء اور انتہا کی علامت کے نقطوں نے اوقاف کی مختلف شکلیں اختیار کیں۔

**رکوع** | علامہ زعفرانیؒ لکھتے ہیں:-

”قرآن کو فصل فصل کرنے اور اس کو بہت سی سورتوں میں تقسیم کر دینے کے بلے حد فائدے ہیں x x x ایک فائدہ یہ ہے کہ جب جس کے تحت انواع اور اصناف پائی جائیگی تو وہ اس وقت ایک ہی باب میں ہونے کی بہ نسبت زیادہ بہتر اور شاندار ہو جائیگی۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ پڑھنے والا کتاب کے ایک باب یا سورۃ کو ختم کرنے کے بعد دوسرا باب شروع کرنے کے لئے اپنی طبیعت میں تازہ جوش محسوس کرتا ہے اور زیادہ مستعدی کے ساتھ تحصیلِ علم میں مصروف ہوتا ہے ورنہ اگر ساری کتاب ایک ہی ہو تو اس کی طبیعت منتشر ہو جائیگی اور طوالت اس کو ایک بوجھ معلوم دیگی۔ اسی طرح مسافر کو راستے میں میلوں اور فرسخوں کے نشان ملنے سے ایک طرح کی تھکن ہوتی ہے کہ اتنا سفر تو ختم ہو چکا اور آگے چلنے کی ہمت پیدا ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے قرآن کے بھی متعدد اجزا کر دئے گئے۔“

تعداد کا بیان ہے:-

ابتداء میں مصنفیں حرف نقطے دئے گئے۔ پھر اس کے خمس (یعنی پانچ پانچ آیتوں کے صحیح) مقرر ہوئے۔ اس کے بعد عشر دس دس آیتوں کے صحیح مقرر ہوئے۔

علامہ نے سہولت اور آسانی کے لئے قرآن کو تیس پاروں پر تقسیم کر کے ہر پارے کو ربع، نصف، ثلث، پر اور ربع، نصف، ثلث کو رکوعوں پر اور رکوع کو خمس اور عشر پر تقسیم کیا تھا۔ رکوع، خمس اور عشر کی حسب ذیل علامتیں ہیں:-

ع رکوع کی علامت ہے۔

ح یہ خمس کی علامت ہے اس سے مراد پانچ آیتیں ہیں۔

ع سے مراد عشرہ بیٹے دس آیتیں ہیں۔

حب ع سے عشرہ اور ب سے بھرین مراد ہیں بیٹے بھروس کے نزدیک دس آیتیں ہوئیں۔

خب خ سے خمسہ اور ب سے بھرین کا اشارہ ہے کہ بھرین کے نزدیک پانچ آیتیں ہوئیں۔

پارے اور منزلیں | حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں:-

”مجھے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ قرآن ایک بیٹے میں ختم کروں نے عرض کیا کہ مجھ میں (اس سے زیادہ) قوت

ہے (آپ مدت گھنٹے گئے تو عبداللہ بن عمرؓ وہی کہتے گئے کہ مجھ میں اس سے زیادہ قوت ہے) یہاں تک کہ

آپ نے فرمایا اچھا ایک ہفتہ میں ختم کیا کرو اور اس پر زیادتی نہ کرنا!

امام بخاریؒ کہتے ہیں:-

تعبی نے تین رات اور پانچ رات میں قرآن ختم کرنا بیان کیا ہے زیادہ احوال سات رات میں ختم کرنے کے ہیں۔

قرآن کی تلاوت اس طرح ہونی چاہئے کہ اس کے الفاظ صحت کے ساتھ ادا ہوں، سکون، وقف، اور وصل کا لحاظ ہے آیات

کے مطالب زیر نظر رہیں اور مضامین قرآن پر غور و فکر ہو یہ باتیں اس وقت حاصل ہو سکتی ہیں جب قرآن آہستہ آہستہ پڑھا

جائے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کو ایک بیٹے میں ختم کرنے کی تاکید فرمائی ہے اور سات روز سے کم میں ختم کرنے سے

منع فرمایا ہے۔ اسنی احکام کی بنا پر علمائے قرآن کو تیس پاروں اور سات منزلوں میں تقسیم کیا ہے تاکہ تلاوت میں سہولت اور

آسانی ہو۔

پاروں کی تقسیم محض مقدار کے لحاظ سے کی گئی ہے۔ اس تقسیم میں اس بات کی بالکل رعایت نہیں رکھی گئی ہے کہ جس

آیت پر ایک پارہ ختم ہوتا ہے اس آیت کا مطلب پورا بھی ہوتا ہے یا نہیں۔ مثلاً پانچواں پارہ والمحصنات سورہ نساء کے

چوتھے رکوع کی دوسری آیت سے شروع ہوتا ہے۔ پہلی آیت کے دائرے پر تلاوت کی علامت ہے جس سے مراد یہ ہے کہ یہاں

کلام پورا نہیں ہوا اس لئے یہاں نہ ٹھہرنا چاہئے بلکہ دوسری آیت کے سات وصل کرنا چاہئے تاکہ مطلب پورا ہو۔ ”لا“ کی

علامت کے متعلق محدثین کا بڑا اختلاف ہے۔ بعض قراء اور محدثین کہتے ہیں کہ ٹھہرے اور اکثر کا قول ہے کہ نہ ٹھہرے اور یہی

مشہور ہے۔ اسی طرح ساتواں پارہ واذا سمعوا سورہ مائدہ کے گیارہویں رکوع کی چھٹی آیت سے شروع ہوتا ہے۔ پانچویں آیت

میں یہ بیان ہوا ہے کہ مسلمان دشمنی کے اعتبار سے یہود کو بڑا سخت پائیکے اور دوستی کے اعتبار سے نصاریٰ مسلمانوں کے

قرب تر ہیں۔ اس کی وجہ کچھ تو اسی آیت میں بیان ہوئی ہے اور کچھ بعد کی آیت میں اس لئے اگر پانچویں آیت سے پارہ شروع

ہوتا تو بہتر تھا۔ ایک آیت کی کمی یا زیادتی سے پارے کے حجم میں کوئی قابل لحاظ فرق نہ آتا۔

تیرھویں پارے میں سورہ یوسف کے ساتویں رکوع کی تیسری آیت سے حضرت یوسفؑ کا ایک قول شروع

ہو کر چوتھی آیت میں ختم ہوا ہے اس لئے اس جزو کی ابتدا یا تیسری آیت سے ہوتی یا پانچویں سے۔

چودھواں پارہ سورہ الحجہ کی دوسری آیت سے شروع ہوتا ہے۔ پہلی آیت صرف اسی قدر ہے **الْوَاقِعَ تِلْكَ** **الْبَيْتِ الْكُفْبِ وَقَوَانِ مَبِينٍ** اگر پارے کی ابتدا سورہ کی ابتدا کے ساتھ ہوتی تو مناسب ہوتا جیسا کہ اس کے بعد کا پارہ **سَجَلَنَ الَّذِي سُوْرَهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ** کی پہلی آیت سے شروع ہوا ہے اسی طرح چھبیسواں، اٹھائیسواں، انتیسواں اور تیسواں پارہ بھی سورہ کی پہلی آیت سے شروع ہوا ہے۔

تیسواں پارہ سورہ یونس کے دوسرے رکوع کی آٹھویں آیت سے شروع ہونا چاہئے تھا کیونکہ اسی آیت سے اس شخص کا قصہ شروع ہوتا ہے جو شہر کے پرے سرے سے دوڑنا آیا تھا۔ اس کا قول اسی آیت سے شروع ہو کر چند رکوعوں کی آیت میں ختم ہوتا ہے۔ اس لئے اس پارے کو دسویں آیت سے شروع کرنا کسی قدر بے جوڑ معلوم ہوتا ہے۔

تائیسویں پارے کی ابتدا اذاریات کے دوسرے رکوع کی پہلی آیت سے ہوتی تو مناسب ہوتا کیونکہ اس آیت سے حضرت ابراہیمؑ کے مہانوں کا قصہ شروع ہوتا ہے۔ درمیانی چھوٹی چھوٹی سات آیتوں کو چھوڑ کر ادھورے قصے سے پارے کا آغاز پڑھنے والے کو بے جوڑ معلوم ہوتا ہے۔

مذکورہ چھ مقامات کے سوا باقی تمام پاروں کی تقسیم مناسب طور پر ہوئی ہے۔ ان میں آٹھ پارے تو سورتوں کی پہلی آیت سے شروع ہوتے ہیں اور چھ پاروں کا آغاز رکوع کی پہلی آیت سے ہوتا ہے۔

جس طرح ایک مینے میں قرآن ختم کرنے کے لئے اس کو تیس پاروں میں تقسیم کیا گیا ہے اسی طرح ایک ہفتہ میں ختم کرنے کے لئے قرآن کی سات منزلیں مقرر کی گئی ہیں۔ سہولت کے لئے ہر منزل کی پہلی سورہ کا ایک ایک حرف لے کر اس کا مجموعہ فی شوق بنایا گیا ہے۔ یہ سات منزلیں سات دن میں اس طرح پڑھے کہ ان کی ابتدا حرف فی شوق سے ہو۔ ف سے مراد سورہ فاتحہ سے مائدہ ی سے یونس ب سے بنی اسرائیل ش سے شعرا و سے والصافات اور ق سے سورہ ق ہے۔ پہلی منزل فاتحہ سے دوسری مائدہ سے تیسری یونس سے چوتھی بنی اسرائیل سے پانچویں شعرا سے چھٹی والصافات سے اور ساتویں ہود سے شروع ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ ترتیب حضرت علیؑ سے منقول ہے۔

## میری تالیف

یہاں تک قرآن کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے اس سے نزول وحی کی کیفیت، قرآن کی نوعیت اور اس کا دوسری اہلی کتابوں کے ساتھ مقابلہ، فضائل قرآن، علوم قرآن، محکم متشابہ، نص، ظاہر، مجمل، مودل، نسخ، انشاء، حج قرآن، آیات اور سورتوں کی ترتیب، قرآن کی تقسیم و تفصیل وغیرہ کے حالات کسی قدر وضاحت کے ساتھ معلوم ہو چکے ہونگے جس سے ناظرین اس کا اچھی طرح اندازہ کر سکتے ہیں کہ میں نے قرآن کو کس غور و فکر کے ساتھ پڑھا ہے اور اس کے متعلق کس قدر وسیع تحقیقات کی ہیں۔ اس سے



اس بات کا اندازہ بھی ہو سکتا ہے کہ میں نے اپنے معلومات اور خیالات کو کتابی صورت میں کنسلیط سے پیش کیا ہے۔ اب میں اپنی اصل تالیف کا جس کا یہ رسالہ مقدمہ ہے، کچھ حال بیان کرنا چاہتا ہوں۔

**موضوع** [تنبہ تالیف] میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ میں نے قرآن کی آیات کو مطالب اور مضامین کے لحاظ سے مختلف ابواب میں جمع کر دیا ہے اور ہر باب کے خاتمے پر اس باب کی آیات کی تفسیر بطور فوائد کے لکھ دی ہے۔ اس طرح قرآن کی تمام آیتیں نزولی ترتیب میں مضمون واد کی اور مدنی کتابوں میں مرتب ہو گئی ہیں اور تمام قرآن ان دو کتابوں میں ترجمے اور تفسیر کے ساتھ موجود ہے۔ اس لحاظ سے میری تالیف کا موضوع قرآن کی تفسیر ہے۔

امام جلال الدین سیوطی نے علوم قرآن پر ایک کتاب لکھی ہے۔ جس کا نام 'اتقان فی علوم القرآن' ہے۔ اس کتاب میں امام موصوف نے بڑی محنت اور جانفشانی سے قرآن کے تقریباً تمام علوم جمع کر لئے ہیں اور ہر علم کے انواع و اقسام مثلاً امام و خاص، مجمل و مبین، محکم و متشابہ، ظاہر و فہم، کیفیت نزول، اسباب نزول، وقت نزول، جائز نزول، اعجاز، طریقہ استنباط مسائل وغیرہ کو تفصیل اور وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔ تمام انواع علمہ علمہ ابواب میں بیان ہوئے ہیں۔ اس کتاب کو بھی قرآن کی تفسیر کہا جاتا ہے اگرچہ اس میں مسلسل قرآن نقل نہیں ہوا ہے اور نہ رد و ارجح عام کے مطابق تمام آیتوں کی تفسیر کی گئی ہے۔ امام موصوف نے یہ جدت کی ہے کہ ان تمام ضروری باتوں کے جو مجموعاً مکتب تفسیر میں ہر سورۃ اور ہر آیت کے متعلق بیان ہوتی ہیں، عبد الجبار، عنوان قرار دے کر ہر عنوان میں وہ سورتیں اور آیتیں بیان کر دی ہیں جو اس عنوان سے تعلق رکھتی ہیں۔

امام موصوف نے علوم قرآن کی ترتیب میں جو طریقہ اختیار کیا ہے وہی طریقہ میں نے قرآن کے مطالب اور مضامین کے مرتب کرنے میں اختیار کیا ہے۔ مطالب و علوم قرآن کی ترتیب میں اتقان اور کتاب الہدیٰ کا یکساں ہونا ایک اتفاقی امر ہے کیونکہ جس وقت میں نے اپنی تالیف شروع کی تھی اس وقت اتقان کے نام سے بھی واقف نہ تھا۔

## سورتوں کی نزولی ترتیب

اس وقت مصنف میں سورتوں کی جو ترتیب ہے اس کو تیرہ سو برس کے رواج نے اس قدر راہیت دیدی ہے کہ اس میں کسی قسم کا رد و بدل کسی طرح بھی جائز نہیں ہو سکتا۔ قرآن کی ایک سو چودہ سورتیں جب کہیں ایک مصنف میں پیش کی جائیں تو اسی ترتیب میں پیش کی جائیں جس ترتیب میں وہ تیرہ سو برس سے موجود ہیں۔ دنیا نے آیتوں اور سورتوں کی اسی ترتیب کو قرآن قرار دیا ہے اور قرآن ہمیشہ اسی ترتیب میں رہے گا۔

میری تالیف کا مقصد موجودہ ترتیب میں قرآن کی تفسیر نہیں ہے بلکہ قرآن کے مطالب اور مضامین کو واقعات اور احکام کی تاریخانہ ترتیب میں پیش کرنا ہے۔ اسی مقصد کے حصول کے لئے میں نے آیتوں اور سورتوں کے نزول کی تاریخ بڑی تجدد و

حقیق کے بعد مرتب کی ہے۔

آیات کی ترتیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقرر فرمائی ہوئی ہے۔ پہلے مذکور ہو چکا ہے کہ ہر آیت کے نزول کے بعد آپ اس آیت کا مقام ترتیب میں فرما کر اس کو لکھوا دیا کرتے تھے۔ اس طے آپ کی زندگی میں کسی ایک صحابی نے بھی آیتوں کو ان کے نزول کے لحاظ سے مرتب کرنے کی جرات نہیں کی۔ آپ کے بعد اگر کوئی ایسا کرنا چاہتا بھی تو اس کی کوشش نامکام رہتی۔ کیونکہ جب خود آپ ہی نے اس کا التزام نہیں فرمایا تو صحابہؓ نے بھی اس طرف اپنی توجہ نہیں دی۔ جس کی وجہ سے کسی کو بھی قرآن کی تمام آیتوں کی صحیح صحیح ترتیب یاد نہیں رہی۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں :-

پھر میں نے عمرؓ سے کہا کہ کیا صحابہؓ نے قرآن کی ترتیب اس کے نزول کے لحاظ سے اس طرح کی ہے کہ جو پہلے نازل ہوا ہے پہلے اور جو اس کے بعد نازل ہوا اس کو اس کے بعد رکھا؟ تو عمرؓ نے جواب دیا کہ اگر تمام جن و انس فرام ہو کر اسے اس طرح مرتب کرنا چاہیں تو بھی نہ کر سکیں گے۔

سورتوں کی نزولی ترتیب کے مختلف اقسام قرار دئے گئے ہیں۔ ابن النقیب لکھتے ہیں :-

”قرآن منزل کی چار قسمیں ہیں۔ محض کی، محض مدنی، وہ جس کا کچھ حصہ مدنی ہے اور کچھ حصہ مدنی ہے، وہ جو نہ مدنی ہے اور نہ مدنی دینے اس کا نزول کسی اور جگہ ہوا۔“

قرآن کی اصل نزولی تقسیم جو بعض صحابہؓ مثلاً ابن عباسؓ، قتادہؓ وغیرہ سے ثابت ہے اور جس پر جمہور علماء کا اتفاق ہے وہ صرف مدنی اور مدنی ہے۔

مدنی اور مدنی سورتوں کا تعین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں ہے۔ قاضی ابو بکر لکھتے ہیں :-

”مدنی اور مدنی کی پہچان میں صرف صحابہؓ اور تابعینؓ کی یاد کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں کوئی قول وارد نہیں ہوا۔“

اسی لئے بعض سورتوں کے مدنی یا مدنی ہونے میں اختلاف واقع ہوا ہے۔ اسی طرح ان کے طریقہ شناخت میں بھی اختلاف ہے۔ سند رک کی ایک روایت میں طرز کہتے ہیں :-

”قرآن کے جس حصہ میں یا آیتہا الذین آمنوا کے ساتھ خطاب کیا گیا ہے وہ مدنی میں نازل ہوا اور جس حصے میں یا آیتہا الناس کے ساتھ خطاب ہے اس کا نزول مکہ میں ہوا تھا۔“

یمون بن ہرمان سے مروی ہے :-

”قرآن میں جہاں جہاں یا آیتہا الناس یا یا نبی آدم آیا ہے وہ مدنی ہے اور جہاں یا آیتہا الذین آمنوا آیا ہے وہ مدنی ہے۔“



سورتیں ایک کے بعد ایک سورہ برآۃ تک بیان ہوئی ہیں۔

عمرہ اور حنین بن ابی اسحق کہتے ہیں :-

اللہ تعالیٰ نے مکہ میں جس قدر قرآن نازل فرمایا وہ یہ ہے۔ (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ) (اس کے بعد تمام کی سورتیں سورہ عنکبوت تک بیان ہوئی ہیں) اور مدینہ میں یہ سورتیں نازل ہوئیں (وَبِئْسَ لِّلْكَافِرِينَ) (اس کے بعد تمام مدنی سورتیں سورہ برآۃ تک بیان ہوئی ہیں)۔

مشہور تابعی جابر بن زید کا بیان ہے :-

اللہ تعالیٰ نے مکہ میں جس قدر قرآن نازل فرمایا اس میں سب سے پہلے (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ) کا نزول ہوا پھر (وَاقْلُ رَاسِی طَرَحَ وَبِئْسَ لِّلْكَافِرِينَ) (مکہ) اور جس قدر قرآن مدینہ میں نازل فرمایا وہ یہ ہے (سُورَةُ الْبَقَرَةِ) (اسی طرح سورہ برآۃ تک)۔

مذکورہ روایات میں سورتوں کی جو تفصیل بیان ہوئی ہے وہ ایک۔ دوسرے سے کسی قدر مختلف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی تفصیل میں سورہ فاتحہ کا ذکر نہیں ہے۔ عمرہ اور حسین بن ابی اسحق کی تفصیل میں سورہ فاتحہ، سورہ اعراف اور سورہ مریم نہیں ہیں۔ بیہقی نے اس تفصیل کے خاتمے پر راوی کا یہ بیان نقل کیا ہے :-

اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ مذکورہ روایت میں سورہ فاتحہ، سورہ اعراف اور سورہ مریم یہ تینوں مکہ میں نازل ہوئے والی سورتیں : قضا ہو گئی ہیں یعنی بیان نہیں ہوئیں :-

جابر بن زید کی تفصیل میں سورہ فاتحہ تو موجود ہے مگر اس میں حسب ذیل سورتیں مذکور نہیں ہیں :-

سبا، ابراہیم، النساء، اذ ذلزلت، الحديد، القتال (محمد)، الرعد، الرحمن، الانسان (دہر)، الطلاق، لم یکن (بیتر)، الحشر، المائدہ۔

حضرت ابن عباسؓ اور جابر بن زید کی تفصیل میں مدنی سورتیں سورہ بقرہ سے شروع ہوئی ہیں مگر عمرہ اور حسین بن ابی اسحق کی تفصیل میں ویل للطفین سے آغاز ہوئی ہیں۔ اس کے علاوہ یہ تفصیلات کہیں کہیں ترتیب میں بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ مزید وضاحت کے لئے ذیل میں ایک فہرست دی جاتی ہے جس میں مذکورہ چاروں تفصیلات اور یہی ترتیب بھی

درج ہے۔  
کی سورتیں۔

سورۃ کا نام	رَبِّكَ	مَدَنِي	مَدَنِي	مَدَنِي	مَدَنِي
اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ	۱	۱	۱	۱	۱

ملہ اتفاق، نوع ابوالزہبی، ۱۔ ملہ اتفاق، نوع ابوالزہبی، ۲۔ ملہ اتفاق، نوع ابوالزہبی، ۳۔

سورۃ کا نام	پہلی	دوسری	تیسری	چوتھی	پنجمی
ن	۲	۲	۲	۲	۲
یا ایہا الزمل	۳	۳	۳	۳	۳
یا ایہا المدثر	۴	۴	۴	۴	۴
فاتحۃ الكتاب	۵	۵	۵	۵	۵
قبت ید الی لب	۶	۶	۶	۶	۶
اذا الشمس کورت	۷	۷	۷	۷	۷
سبح اسم ربک الاعلیٰ	۸	۸	۸	۸	۸
واللیل ذاقیشلے	۹	۹	۹	۹	۹
والنجر	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
وانضیٰ	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱
لہ نشر	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲
والنصر	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳
والعادیات	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴
انا اعطینا روق	۱۵	۱۵	۱۵	۱۵	۱۵
الحاکمہ النکات	۱۶	۱۶	۱۶	۱۶	۱۶
اریت الذی	۱۷	۱۷	۱۷	۱۷	۱۷
قل یا ایہا النکاحون	۱۸	۱۸	۱۸	۱۸	۱۸
الم ترکیفہ فعل ربک ذیل	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹
قل اعوذ برب الفلق	۲۰	۲۰	۲۰	۲۰	۲۰
قل اعوذ برب الناس	۲۱	۲۱	۲۱	۲۱	۲۱
قل هو اللہ احد	۲۲	۲۲	۲۲	۲۲	۲۲
القلم	۲۳	۲۳	۲۳	۲۳	۲۳
عبس	۲۴	۲۴	۲۴	۲۴	۲۴
انا انزلناہ فلیلۃ القدر	۲۵	۲۵	۲۵	۲۵	۲۵

سورة کا نام	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں
والشمس وضحاها	۲۵	۲۵	۲۵	۲۶	۲۲
والسما ذات البروج	۲۶	۲۶	۲۶	۲۷	۲۲
والنیل والزیتون	۲۷	۲۷	۲۷	۲۸	۲۵
لابیان قریش	۲۸	۲۸	۲۸	۲۹	۲۶
القارعة	۲۹	۲۹	۲۹	۳۰	۲۷
لا اقسام بیوم القیامة	۳۰	۳۰	۳۰	۳۱	۲۸
دیل لیل حمزة	۳۱	۳۱	۳۱	۳۲	۲۹
والرسالات	۳۲	۳۲	۳۲	۳۳	۳۰
ق	۳۳	۳۳	۳۳	۳۴	۳۱
لا اقسام یمن البلد	۳۴	۳۴	۳۴	۳۵	۳۱
والسما والطارق	۳۵	۳۵	۳۵	۳۶	۳۲
اقتربت الساعة	۳۶	۳۶	۳۶	۳۷	۳۲
م	۳۷	۳۷	۳۷	۳۸	۳۵
الاحراف	۳۸	x	x	۳۹	۳۶
قل ادعی (جہ)	۳۹	۳۸	۳۸	۴۰	۳۷
یلر	۴۰	۳۹	۳۹	۴۱	۳۸
الفرقان	۴۱	۴۰	۴۰	۴۲	۴۱
الملائكة (فان)	۴۲	۴۱	۴۱	۴۳	۴۲
کھلیعصر (دریم)	۴۳	x	x	۴۴	۴۳
طلا	۴۴	۴۲	۴۲	۴۵	۴۴
الواقعة	۴۵	۴۳	۴۳	۴۶	۴۵
طسّم الثعلب	۴۶	۴۴	۴۴	۴۷	۴۶
طسّر (من)	۴۷	۴۵	۴۵	۴۸	۴۷
التصحر	۴۸	۴۶	۴۶	۴۹	۴۸

حکمرہ اوجین بن ابی الحسن کی تفصیل میں یہ سورۃ مذکور نہیں ہے۔

حکمرہ اوجین بن ابی الحسن کی تفصیل میں یہ سورۃ مذکور نہیں ہے۔

یہ سورۃ جابر کی تفصیل میں "سیلمان" کے نام سے ذکر کی گئی ہے

سورۃ کا نام	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں
بنی اسرائیل	۴۹	۴۷	۴۷	۵۰	۷۴
یونس	۵۰	۴۸	۴۸	۵۱	۴۹
ہود	۵۱	۴۹	۴۹	۵۲	۵۰
یوسف	۵۲	۵۰	۵۰	۵۳	۵۱
الحجر	۵۳	۵۱	۵۱	۵۴	۵۲
الانعام	۵۴	۵۲	۵۲	۵۵	۵۳
الصافات	۵۵	۵۳	۵۳	۵۶	۵۴
لقمان	۵۶	۵۴	۵۴	۵۷	۵۵
سبا	۵۷	۵۵	۵۵	x	۵۶
الزمر	۵۸	۵۶	۵۶	۵۸	۵۷
حمّ المؤمن	۵۹	۵۷	۵۷	۵۹	۵۸
حمّ المجید (نعت)	۶۰	۵۹	۵۹	۶۰	۵۹
حقیق (شرعی)	۶۱	۶۰	۶۰	۶۱	۶۰
حمّ الزہرف	۶۲	۶۱	۶۱	۶۱	۶۱
الدخان	۶۳	۵۸	۵۸	۶۳	۶۲
المجاثیة	۶۴	۶۲	۶۲	۶۳	۶۳
الاحقاف	۶۵	۶۳	۶۳	۶۴	۶۴
الذاریات	۶۶	۶۴	۶۴	۶۵	۶۵
الغاشیة	۶۷	۶۵	۶۵	۶۶	۶۶
الکہف	۶۸	۶۶	۶۶	۶۷	۶۷
التحل	۶۹	۶۷	۶۷	۶۸	۶۸
اذا ارسلنا نوحا (نوح)	۷۰	۶۸	۶۸	۶۹	۶۹
ابراہیم	۷۱	۶۹	۶۹	x	۶۹
الانبیاء	۷۲	۷۰	۷۰	۷۰	۷۱

یہ سورۃ جابر کی تفصیل میں "تاسو" کے نام سے بیان ہوئی ہے

جابر کی تفصیل میں یہ سورۃ مذکور نہیں ہے۔

جابر نے اس سورۃ کا ذکر نہیں کیا ہے۔

سورۃ کا نام	آیتیں	آیہ	تہجی	خزفہ	نمبر
المومنون	۷۳	۷۱	۷۱	۷۴	۷۲
تتویر السجدۃ	۷۴	۷۲	۷۲	۷۹	۷۳
الطور	۷۵	۷۳	۷۳	۷۳	۷۵
تبارک الملك	۷۶	۷۴	۷۴	۷۵	۷۶
الحاقة	۷۷	۷۵	۷۵	۷۶	۷۸
سأل (سابع)	۷۸	۷۶	۷۶	۷۷	۷۹
عمیتساوون (ثانی)	۷۹	۷۷	۷۷	۷۸	۸۰
النازعات	۸۰	۷۸	۷۸	۷۹	۸۱
اذا السماء انفطرت	۸۱	۸۰	۸۰	۸۰	۸۲
اذا السماء انشقت	۸۲	۷۹	۷۹	۸۱	۸۳
الروم	۸۳	۸۱	۸۱	۸۲	۸۴
العنکبوت	۸۴	۸۲	۸۲	۸۳	۸۵
ویل للطفین	۸۵	۸۳	۸۳	۸۴	۸۶
حکمر اور حسین بن ابی الحسن کی تفصیل میں یہ سورۃ مدنی سورتوں کے شروع میں اسی نمبر پر مذکور ہے					

## مدنی سورتیں۔

البقرة	۸۶	۸۴	۸۴	۸۵	۸۷
الانفال	۸۷	۸۶	۸۶	۸۷	۸۸
آل عمران	۸۸	۸۵	۸۵	۸۶	۸۹
الاحزاب	۸۹	۸۷	۸۷	۸۸	۹۲
الممتحنہ	۹۰	۸۹	۸۹	۹۰	۹۳
انشاء	۹۱	۹۰	۹۰	x	۹۴
اذا زلزلت	۹۲	۹۱	۹۱	x	۹۵
الحديد	۹۳	۹۲	۹۲	x	۹۶
اقتال (دعہ)	۹۴	۹۳	۹۳	x	۱۰۰
جاہل نے اس سورۃ کا ذکر نہیں کیا ہے۔					
" " "					
" " "					
" " "					



سورۃ کا نام	تہجد	نہر	پہلی	دوسری	تیسری
الرعد	۹۵	۹۴	۹۴	×	×
الرحمن	۹۶	۹۵	۹۵	×	۱۰۱
الانسان (دہر)	۹۷	۹۶	۹۶	×	×
الطلاق	۹۸	۹۷	۹۷	×	۱۰۲
لم یکن (دہر)	۹۹	۹۸	۹۸	×	×
الحشر	۱۰۰	۹۹	۹۹	×	۹۱
اذ جاء نصر الله	۱۰۱	۱۰۰	۱۰۰	۹۱	۱۱۳
النور	۱۰۲	۱۰۱	۱۰۱	۹۲	۱۰۳
الحج	۱۰۳	۱۰۲	۱۰۲	۹۳	۹۰
المنافقون	۱۰۴	۱۰۳	۱۰۳	۹۴	۱۰۴
المجادلة	۱۰۵	۱۰۴	۱۰۴	۹۵	۱۰۵
الحجرات	۱۰۶	۱۰۵	۱۰۵	۹۶	۱۰۶
الفتح	۱۰۷	۱۰۶	۱۰۶	۹۷	۱۰۷
الجمعة	۱۰۸	۱۰۷	۱۰۷	۹۸	۱۰۸
التغابن	۱۰۹	۱۰۸	۱۰۸	۹۹	۱۰۹
الصف	۱۱۰	۱۰۹	۱۰۹	۱۰۰	۱۱۰
الفتح	۱۱۱	۱۱۰	۱۱۰	۱۰۱	۱۱۱
المائدة	۱۱۲	۱۱۱	۱۱۱	۱۰۲	۱۱۲

مذکورہ ترتیب میں خفیف سی تبدیلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلی وحی میں سورہ طہ کی پہلی پانچ آیتیں نازل ہوئی تھیں اس لئے سورہ طہ کو پہلی سورہ شمار کیا جاتا ہے۔ پہلی وحی کے کچھ عرصے کے بعد دوسری وحی نازل ہوئی جس میں سورہ مدثر کی پہلی سات آیتیں آئیں۔ اس کے بعد کئی وحی پڑی اور پڑے آئیں جن کو بعد میں سورتوں کی شکل میں ترتیب دے دیا گیا۔ پہلی چار سورتیں انہی ابتدائی وحی کا مجموعہ ہیں۔

سورہ فاتحہ کے مکی ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ سولے ابو ہریرہؓ، مجاہدؓ، زہریؓ، عطاءؓ، سوادہ بن زیدؓ اور عبداللہ بن عبید بن مسعودؓ کے تقریباً باقی تمام صحابہؓ اور تابعینؓ کی رائے میں یہ سورہ مکی ہے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اس سورہ کی تشریف سورہ

جبر میں بیان ہوئی ہے۔ سورہ جبر بالاتفاق مکی سورہ ہے اور اس کا نزول نبی ۵۲ ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ مکہ کے ابتدائی زمانے میں نازل ہوئی تھی اسی لئے حضرت جابر بن زید نے اس کو پانچویں نمبر پر رکھا ہے۔

سورہ طہ، سورہ ناس اور سورہ اخلاص کی نسبت اختلاف رائے ہے۔ بعض کی کہتے ہیں اور بعض مدنی۔ ابن عباس، عکرمہ، حسین بن ابی الحسن، اور جابر نے ان سورتوں کو مکی سورتوں میں بیان کیا ہے۔ اس لئے میں نے بھی ان کو مکہ کی ابتدائی سورتوں میں رکھا ہے۔

سورہ کوثر مذکورہ تفصیل میں مکی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر اکثر لوگوں کی رائے میں یہ مدنی سورہ ہے۔ امام سیوطی لکھتے ہیں :-

”صحیح یہ ہے کہ یہ مدنی سورہ ہے۔ امام نووی نے شرح مسلم میں اس حدیث کی بنا پر اسی بات کو ترجیح دی ہے جس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے کہ انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تشریف فرما تھے یکایک آپ پر غزوہ دگی طاری ہوئی، اس کے بعد آپ نے مسکراتے ہوئے سر اٹھا کر فرمایا مجھ پر ابھی ایک سورہ نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے پڑھا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ لَا تَحْتَمِلُ الْإِثْمَ وَالْذُنُوبَ إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكَوْثَرُ**۔“

اس لئے میں نے اپنی ترتیب میں سورہ کوثر کو مدنی سورتوں میں درج کیا ہے۔

سورہ والعدایات بھی مذکورہ تفصیل میں مکی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر اکثر لوگوں نے حضرت ابن عباس کی اس روایت سے جس کی حاکم وغیرہ نے تخریج کی ہے، استدلال کرتے ہوئے اس کو مدنی سورہ قرار دیا ہے۔ اس سورہ کے متعلق امام سیوطی لکھتے ہیں :-

”اس کے بارے میں دو قول ہیں۔ اس سورت کے مدنی ہونے پر اس روایت سے استدلال کیا جاتا ہے جس کی حاکم وغیرہ نے ابن عباس سے تخریج کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فوجی جماعت کہیں روانہ کی تھی اور ایک مہینے تک اس جماعت کی کوئی خبر نہیں آئی چنانچہ اس وقت والعدایات کا نزول ہوا۔“

اسی بنا پر میں نے اس سورہ کو مدنی سورتوں میں شامل کیا ہے۔

سورہ نکاح بھی مذکورہ تفصیل میں مکی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر متعدد شواہد سے اس کا مدنی ہونا ثابت ہے۔ امام سیوطی لکھتے ہیں :-

”اس سورہ کے مدنی ہونے پر جو قول مختار ہے اس پر وہ روایت دلالت کرتی ہے جس کی ابن ابی حاتم نے بڑے سے تخریج کی ہے کہ یہ سورہ دو انصاری قبیلوں کے بارے میں جنہوں نے ایک دوسرے پر فخر جتایا تھا، نازل

ہوئی تھی۔ اور ترمذی نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب تک یہ سورۃ نازل نہیں ہوئی تھی

اس وقت تک ہم لوگوں کو عذابِ قبر کے بارے میں شک رہا کرتا تھا۔ مذابِ قبر کا ذکر مدینہ ہی میں ہوا تھا جیسا

کہ صحیح حدیث میں یہودیہ عورت کے قصے کے ساتھ وارد ہوا ہے۔

میں نے اپنی ترتیب میں اس سورۃ کو بھی مدنی سورتوں میں درج کر دیا ہے۔

سورۃ رعد سورۃ دہر اور سورۃ بقرہ مذکورہ تفصیل میں مدنی سورتوں میں بیان ہوئی ہیں۔ مگر تحقیقات سے ثابت

ہوا کہ دراصل یہ سورتیں مکی ہیں، البتہ ان کی چند آیتیں مدنی ہیں۔ ان چند آیات کے سوا ان سورتوں کا باقی تمام مضمون مکی ہے۔

سورۃ رعد کے متعلق امام سیوطیؒ لکھتے ہیں :-

”سورۃ رعد بجز چند آیات کے باقی تمام مکی ہے۔“

سورۃ دہر کے متعلق لکھتے ہیں :-

ایک قول کی رو سے مدنی اور دوسرے قول کی رو سے مکی ہے مگر ایک آیت اس سے مستثنیٰ کی جاتی ہے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا كُفُّوْا سُبُوْحًا

سورۃ بقرہ کے متعلق لکھتے ہیں :-

بقول ابن النفرسؒ اس کا مکی ہونا بہت زیادہ مشہور ہے۔

ان وجوہات کی بنا پر میں نے اپنی ترتیب میں ان سورتوں کو مکی سورتوں میں درج کیا ہے۔ اس کی وجہ سے مکی اور مدنی سورتوں

کی تعداد میں کوئی فرق نہیں آیا کیونکہ اس سے پہلے تین مکی سورتیں مدنی سورتوں میں منتقل ہو چکی ہیں اس لئے مکی اور مدنی سورتیں

بہ ترتیب ۲۸۰، ۸۶ ہی رہیں۔

سورۃ بنی اسرائیل کی پہلی آیت میں مروج کا ذکر ہے۔ معالم التنزیل وغیرہ کتب سے ثابت ہے کہ محققین کے نزدیک

مروج کا واقعہ ہجرت سے ایک سال پیشتر ہوا تھا۔ ماسوا اس کے اس سورۃ میں ہجرت کے متعلق یہ دعا ہے : ”لے سیر پروردگار“

تو مجھے اچھی طرح (مدینہ) داخل کجیو اور اچھی طرح (مکہ سے) نکالیو اور جھکوا اپنے ٹال سے (دکھڑوں پر) کامیابی کو تمنا غلبہ دیجو۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورۃ مکہ کے آخری زمانے میں اتری تھی۔ اس لئے میں نے اس کو مکہ کی وسطی سورتوں سے جہاں اس کا

نمبر ۵۵ تھا مکہ کی آخری سورتوں میں ۷۴ نمبر پر منتقل کر دیا ہے۔

سورۃ حج کے مدنی ہونے میں کچھ بھی شک نہیں۔ سوائے ابن عباسؓ کی اس روایت کے جو بطریق مجاہد مروی ہے باقی

تمام آثار سے اس کا مدنی ہونا ثابت ہے۔ خود ابن عباسؓ کی مذکورہ تفصیل میں جو عثمان بن عفانؓ کو اسانی کے طریق سے مروی ہے

یہ سورۃ مدنی سورتوں میں بیان ہوئی ہے۔ حج مدینہ میں فرض ہوا تھا۔ کفار کے ساتھ لڑائی کا حکم بھی مدینہ ہی میں ہوا تھا۔ یہ دونوں

حکم پہلے پہل مدینہ کی پہلی سورۃ البقرہ میں آئے تھے۔ قرآن سے پایا جاتا ہے کہ سورۃ حج مدینہ کے اوایل زمانے میں جنگِ بدر کے بعد اور جنگِ اُحد سے پہلے اتری تھی۔ چھٹیوں رکوع میں ہے :-

جب مسلمانوں سے اکافر (رہتے ہیں) اب ان کو (بھی) کافروں سے (لڑنے کی) اجازت ہے اس لئے کہ ان پر ظلم ہو رہا ہے اور کچھ شک نہیں اللہ ان کی مدد کرنے پر قادر ہے (یہ وہ معلوم ہیں) جو صرف یہ کہنے پر کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے ناحق اپنے گمراہوں سے کھال دے گئے اور اگر اللہ لوگوں کو ایک دوسرے نہ ہٹاتا رہتا تو صوبے اور بچہ اور عبادت خانے اور مسجدیں جن میں کثرت سے خدا کا نام لیا جاتا ہے ڈھائی جاچکی ہوتیں۔ اور اللہ اس شخص کی ضرورت مدد کرتا ہے جو اس کی مدد کرتا ہے۔ بے شک اللہ زبردست (اور) غالب ہے ۵۰ یہ اپنے مسلمان، وہ لوگ ہیں کہ اگر ہم ان کو دسترس دیں تو نماز پڑھینگے اور زکوٰۃ دیں گے اور اچھے کام کے لئے کھینکے اور بُرے کاموں سے منہ کرینگے اور سب کاموں کا انجام اللہ ہی کے اختیار میں ہے ۵۱۔

آٹھویں رکوع میں ہے :-

”اور جن مسلمانوں نے اللہ کی راہ میں وطن چھوڑا پھر شہید ہو گئے یا مر گئے“ الیہ

اس لئے یہ مناسب نہیں کہ اس سورۃ کو مدینہ کی آخری سورتوں میں رکھا جائے۔ میں نے اس کو مدینہ کی آخری سورتوں سے مدینہ کی ابتدائی سورتوں میں منتقل کر کے سورۃ انفال نمبر ۸ کے بعد جس میں پہلی جنگِ بدر کا ذکر ہے اور سورۃ آل عمران نمبر ۹ سے پہلے جس میں جنگِ اُحد کا ذکر ہے رکھ دیا ہے۔

سورۃ حشر میں غزوہ بنی نضیر کا ذکر ہے جو جنگِ احزاب سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اس لئے میری ترتیب میں یہ سورۃ نمبر ۱۱ سے منتقل کی جا کر سورۃ احزاب کے پہلے نمبر ۹ پر رکھی گئی ہے۔

**آخری سورۃ** | اس بارے میں بہت کچھ اختلاف ہے کوئی سورۃ سب سے آخر میں نازل ہوئی ہے۔ بعض لوگ سورۃ بقرہ (توبہ) کو آخری سورۃ قرار دیتے ہیں بعض سورۃ مائدہ کو اور بعض سورۃ نعرہ کو۔ اس بارے میں جو اقوال بیان ہوئے ہیں ان کے متعلق قاضی ابوبکرؒ لکھتے ہیں :-

”ان تمام اقوال میں سے کوئی ایک قول بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع نہیں ہے جس نے جو کچھ کہا ہے وہ ایک طرح کے اجتہاد و اوقن غالب سے کہا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ ان لوگوں میں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دن یا آپ کی خلافت سے کچھ ہی دنوں پہلے جو کچھ زبانِ مبارک سے سنا اسی کو بیان کر دیا اور دوسرے نے اس کے بعد کچھ اور سنا جسے پہلے جس نے سنا نہ سنا تھا“

میں نے اس کی بہت کچھ جان بین کی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ تینوں سورتیں آخری زمانے میں نازل ہوئی ہیں۔ سورۃ بقرہ کا بڑا حصہ فتح مکہ کے بعد نازل ہوا ہے۔ فتح مکہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کا درمیانی انفاہرہ مہینے کا مختصر زمانہ بڑی غمزدگی

کا زمانہ تھا۔ جنگِ خنین، غزوہ طائف اور غزوہ تبوک کی تیاری اور پھر سخت گرمیوں میں سفرِ انہی پریشانیوں اور مصروفیتوں میں حالتِ سفر میں تبوک کے مقام پر سورہ توبہ کا ایک مقدمہ حصہ نازل ہوا۔ بارہویں رکوع میں ارشاد ہے :-

”مسلمانو! جب تم جہاد سے لوٹ کر، اسی (منافقین) کے پاس واپس جاؤ گے تو وہ تم سے عذر کرنے لگیں گے تو اے محمد ان سے کہہ دینا کہ عذر مت کرو ہم ہرگز تمہاری بات نہیں مانیں گے۔ خدا نے ہم کو تمہارے سب حالات بتائے ہیں۔“ آئیہ

سورہ براءہ (توبہ) کا پہلا دوسرا اور تیسرا رکوع فسخ مکہ سے پہلے کا ہے۔ دوسرے رکوع میں وعدہ کیا گیا ہے کہ اللہ مسلمانوں کے ہاتھوں کفار کو کھرا دیگا اور رسوا کرے گا اور ان پر مسلمانوں کو فتح دیگا۔ تیسرے رکوع میں یہ فرمایا گیا ہے کہ کافروں کو کوئی حق نہیں ہے کہ کفر کی گواہی دیتے ہوئے اپنے جیسے کافروں سے اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں۔ فسخ مکہ کے بعد خانہ کعبہ میں اعلان کر دیا گیا کہ مشرکین اس سال کے بعد خانہ کعبہ کے پاس پہنچنے بھی نہ پائیں گے۔ اس وقت تک جہاد کی ضرورت باقی تھی۔ اس سورہ میں جہاد جاری رکھنے پر مسلمانوں کو اکسایا گیا ہے۔ خنین اور تبوک کے غزوہ کا بیان بھی اسی سورہ میں ہے۔ ان امور سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اس سورہ کے نزول کی ابتدا فسخ مکہ سے پہلے ہوئی اور غزوہ تبوک کے بعد ختم ہوئی۔

حقیقت یہ ہے کہ بڑی سورتوں کا نزول مہینوں میں ختم ہوتا تھا۔ اس دوران میں چھوٹی چھوٹی سورتیں بھی نازل ہو جاتی تھیں۔ سورہ براءہ کے گیارہویں رکوع میں ہے :-

”وہ جب کوئی (نئی) سورہ نازل ہوتی ہے کہ اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول کے ساتھ (جو کہ جہاد کرو تو جو ان میں دولت مند ہیں وہ تم سے اجازت طلب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمیں چھوڑ دیجئے کہ بیٹھنے والوں کے ساتھ رہ جائیں“

سولہویں رکوع میں ہے :-

جب کوئی (نئی) سورہ نازل ہوتی ہے تو منافقوں میں سے بعض ایسے ہیں جو کہتے ہیں کہ اس سورہ نے تم میں کس کا ایمان زیادہ کیا ہے“ آئیہ

اور جب کوئی سورہ نازل ہوتی ہے تو ان (منافقوں) میں سے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے لگتا ہے اور پوچھتا ہے کہ بھلا تمہیں کوئی دیکھتا ہے؟ پھر (پنہیر کے پاس سے) پھر جاتے ہیں“ آئیہ

بڑی سورتوں کے دوران نزول میں جو چھوٹی سورتیں نازل ہوتی تھیں ان کو علحدہ لکھوا دیا جاتا تھا اور پھر جوں جوں بڑی سورتوں کی آیتیں نازل ہوتیں وہ اپنی اپنی سورتوں میں شامل کر دی جاتی تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کے نام ان کے نزول کے ساتھ ہی یا دورانِ نزول میں مقرر فرما دیتے اور ان کی پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھوا دیتے تھے مگر معلوم ہوتا ہے کہ سورہ براءہ کا نام مقرر نہیں ہوا تھا اور نہ اس کی پیشانی پر بسم اللہ لکھوائی گئی تھی۔ اسی لئے خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ

کی ترتیب کے وقت سورۃ براءۃ کو طہ سورۃ قرار دینے میں پس و پیش ہوا تھا اور انھوں نے براءۃ کے مضمون کو انفال کے مضمون سے ملتا جلتا دیکھ کر براءۃ کو اپنی ترتیب میں انفال کے بعد رکھ دیا اور ان دونوں کے درمیان بسم اللہ کی سطر نہیں لکھوائی۔

سورۃ براءۃ بڑی ہی غضب ناک سورۃ ہے۔ اس میں شرکوں اور منافقوں کی بری طرح خبر لی گئی ہے اور ان پر خدا کا قہر ٹوٹا ہے۔ کتر صحابہ اس سورۃ کو سورۃ العذاب اور سورۃ الفاضلہ (یعنی رسوا کرنے والی) کہا کرتے تھے۔ اس سورۃ کے خاتمے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اچھا رہستہ ملا اور توکل کا حکم دیا گیا ہے کہ

”وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَلَا تَقْرَبُوا مَنَافِقَهُ فَيُفَرِّقَ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ الَّذِينَ يُحِبُّونَ“ (اگر یہ لوگ سرتابی کریں تو بعدائی کا ہو گا ہے۔ مسلمانوں پر نہایت درجہ شفیق اور مہربان ہیں وہ پھر دہی، اگر یہ لوگ سرتابی کریں تو ان سے محمد ان سے صاف صاف، کہہ دو کہ مجھ کو خدا پس کرتا ہے اس کے سوا کوئی مبود نہیں میں اسی پر بھروسہ

رکھتا ہوں اور وہی خوش خیم کا مالک ہے) ۵۷

سورۃ نعر کے مدنی ہونے میں کسی کا خلاف نہیں البتہ اس کے آخری سورۃ ہونے میں اختلاف ہے۔ مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے آخر میں سورۃ نصر نازل ہوئی۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے جو بطریق جبر بن غیر عالم وغیرہ نے بیان کی ہے، سورۃ مائدہ کا سب سے آخر میں نازل ہونا ثابت ہے۔ حمزہ بن حبیب اور عطیہ بن قیس نے مرفوعاً کہا ہے کہ مائدہ قرآن کی آخری سورۃ ہے۔ مائدہ کے سیاقی کلام سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورۃ سب سے آخر میں نازل ہوئی تھی۔ احمد کی ایک روایت میں اس ثابت زید کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضباً اودھنی کا نام پر سوار تھے اس کی باگ میرے ہاتھ میں تھی کہ سورۃ مائدہ نازل ہوئی۔ قریب تھا کہ اس کے بوجھ سے اودھنی کا بازو ٹوٹ جائے۔ احمد کی ایک اور روایت میں عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ سورۃ مائدہ کے نزول کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار تھے۔ سواری اس کی تھل مٹھو کی آخر آپ اتر پڑے۔

سورۃ مائدہ میں باقی تمام احکام نازل ہو گئے اور ساتھ ہی تکمیل دین، اتمام نعمت اور خوشنودی الہی کی ثبات بھی دیدی گئی۔ پسے رکوع ہی میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

”قَدْ جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ“ (جس نے تم پر پوری کر دیں اور تم نے تمہارے لئے (اسی) دین اسلام کو پسند فرمایا۔)

مذکورہ آیت کے متعلق یہودیوں نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اس آیت کو جو تم پڑھتے ہو اگر یہ ہمارے ہمارے میں نازل ہوتی تو ہم اسے عید کا دن بناتے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا میں خوب جانتا ہوں کہ یہ آیت کب اور کہاں اتری اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں تشریف فرما تھے۔ یہ عہد کا دن تھا اور ہم عفات میں تھے۔ سفیان دہلی کے (داوی) کا بیان ہے مجھے اس میں تردد

ہے کہ عرفہ کے دن جمعہ تعایانہ تھا۔

برخلاف ادیب نمبروں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے آخری دن نہایت اطمینان کے ساتھ گزری۔ آپ کو اس کی پوری پوری طمانیت تھی کہ جس مشن کی تبلیغ کے لئے یزیدوں، بنی امیہ اور ہونہار اپنے مشن کو اپنے جانشین کے لئے مکمل حالت میں چھوڑ گیا اور آنے والے جانشین کی بشارت دیتا گیا، وہ مشن آپ کی بدولت تکمیل کے درجے کو پہنچ گیا۔ اور آپ کے بعد کسی بنی امیہ کے آنے کی ضرورت باقی نہ رہی۔ اس کا میں ثبوت مذکورہ آیت ہے۔

آخری سورۃ یعنی سورۃ مائدہ کا خاتمہ اس سوال و جواب پر ہوا ہے جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اور حضرت عیسیٰ مسیح میں ہوگا۔ ان آیات میں ایک طرح کی پیشین گوئی ہے کہ تہذیب اور ترقی یافتہ دنیا میں اسلام اور عیسائیت مسلمانوں اور عیسائیوں کا مقابلہ قیامت تک رہیگا۔ قیامت کے دن حضرت مسیح سے ان کی نام نہاد امت کے متعلق خاص طور پر جواب طلب کیا جائیگا تو وہ عرض کرینگے:-

میں نے ان سے کچھ نہیں کہا بجز اس کے جس کا تو نے مجھے حکم دیا وہ یہ کہ تم خدا کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا رب کا پروردگار ہے۔ اور جب تک میں ان میں رہا ان کے حالات کی خبر رکھتا تھا پھر جب تو نے مجھے دنیا سے اٹھایا تو ان کا گمراہ تھا اور تو ہر چیز سے خبردار ہے ① اگر تو ان کو ران کے کرتوت کے بدلے، عذاب دے تو یہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو ان کو بخش دے تو بے شک تو غالب اور حکمت والا ہے ②۔ خدا فرمائیگا کہ یہ وہ دن ہے کہ چوں کو (یعنی خدا کے فرمان برداروں کو) ان کی سچائی ہی فائدہ دیگی، ان کے لئے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں بہ رہی ہیں وہ ان میں ہمیشہ رہینگے، اللہ ان سے خوش اور وہ اللہ سے خوش، یہی بڑی کامیابی ہے ③ آسمان اور زمین اور جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے سب پر اللہ ہی کی بادشاہت ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے ④ ⑤

غور کرو یہ کیا امید افزا اور نوزوں خاتمہ ہے۔

مندرجہ بالا وجوہات کی بنا پر نزہتی ترتیب میں تھوڑی سی تبدیلی کرنے کے بعد میں نے اپنی تالیف میں سورتوں کی چھترویں ترتیب قرار دی ہے وہ حسب ذیل ہے:-

۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ | **مکی سورتیں**  
علق - قلم - زمل - مدثر - فاتحہ - نب - نکویر - اسی - بیل - فجر - ضحیٰ - انشراح - عصر - ماعون - کافرون

۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱  
فیل - علق - ناس - اخلاص - نجم - مین - قدر - قمس - بروج - تین - قریش - قارعہ - قیامت - ہمزہ - مرسلات

۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷  
 بلد - طارق - ق - قر - ص - اعراف - جن - یسین - وہر - رحمن - فرقان - فاط - مریم - طہ - واقہ - شعرا - نمل -  
 ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰  
 قصص - یونس - ہود - یوسف - حجر - انعام - صافات - لقمان - سبا - زمر - مومن - فصلت (حکم مجید) - شوریٰ  
 ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳  
 زخرف - دھان - جاثیہ - احقاف - ذاریات - کہف - نمل - فوج - ابراہیم - رعد - انبیاء - مومنون - سجدہ  
 ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵  
 بنی اسرائیل - طہ - ملک - غاشیہ - حاقہ - معارج - بناء - نازعات - انفطار - الشقاق - روم - سنبکوت -  
 ۸۶  
 طغیاف -

۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹  
 مدنی سورتیں | بقرہ - انفال - آل عمران - حج - حشر - احزاب - متحنہ - نساء - زلزال - کوثر - عادیات - نکاتہ  
 ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲  
 حدید - محمد - بیہ - طلاق - نور - منافقون - مجادلہ - حرات - تحریم - حجہ - تغابن - صف - فتح - توبہ -  
 ۱۱۳ ۱۱۴  
 نصر - مائدہ -

## قرآن کا ترجمہ

قرآن فقط عربوں ہی کی رہنمائی کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کی ہدایت کے لئے نازل ہوا ہے۔ جب تک دنیا کی تمام زبانوں میں قرآن کے ترجمے نہ کئے جائیں دنیا اس کلام الہی سے بہرہ اندوز نہیں ہو سکتی۔ مگر حالت یہ ہے کہ غیر قوموں میں پیغام الہی کی آشاؤں کو کجا خود ہم جو مسلمان کہلاتے ہیں جو حصول ثواب کے لئے رات دن قرآن کی تلاوت کرتے ہیں اس کے مضامین اور مطالب سے تقریباً بالکل ناواقف ہیں۔ اس کی یا تو یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ ہماری مادری زبانوں میں قرآن کا ترجمہ موجود نہیں ہے یا اگر ہے بھی تو چونکہ مسلمانوں کی عام تعلیم و تربیت کی بنیاد صحیح اصول پر مبنی نہیں ہے اس لئے وہ قرآن کو ترجمہ کے ساتھ پڑھنا اس کے مطالب پر غور و فکر کرنا اس قدر اہم نہیں سمجھتے جس قدر مومنہ سے الفاظ قرآن کا ادا کر لینا اہم سمجھتے ہیں۔ یہ تو عام مسلمانوں کی حالت ہے۔ اس سے بھی بڑھ کر افسوسناک نظریہ ہے کہ اچھے اچھے پڑھے کھے علم دوست مسلمان بھی قرآن سے تقریباً بالکل بے بہرہ اور نا آشنا ہیں۔ وہ



ان چھوٹی چھوٹی صدقوں تک کا مطلب نہیں سمجھ سکتے جو روزِ مردہ نازیں پڑھی جاتی ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ ترجمہ کیسا ہی اچھا کیوں نہ ہو پھر بھی ترجمہ ترجمہ ہی ہے۔ اس میں اصل عبارت کی خوبی اور فصاحت و بلاغت نہیں آسکتی۔ ہر ایک زبان میں کئی الفاظ ایسے ہوتے ہیں جن کے مترادف اپنے ہم معنی الفاظ دوسری زبان میں نہیں ملتے اس لئے کسی زبان کے ایک لفظ کا ترجمہ دوسری زبان میں مختلف مواقع کے لحاظ سے مختلف الفاظ میں کرنا پڑتا ہے۔ اس سے اکثر لوگ یہ غلط قیاس قائم کر لیتے ہیں کہ ایک لفظ کے کئی معنی ہیں عامالگو یہ بالکل غلط ہے۔ وہ لفظ اپنی زبان میں باعتبار اصل وضع کے ایک ہی معنی لکھتا ہے مگر اس کا مفہوم اس قدر وسیع ہو سکتا ہے کہ دوسری زبان کا کوئی ایک لفظ ہر موقع کے لئے اس کا صحیح معنی قائم نہیں ہو سکتا۔ اس لئے موقع اور محل کے لحاظ سے مختلف الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں، بعض جگہ ایک لفظ کے ترجمے کے لئے جملہ یا جملوں کی ضرورت پڑتی ہے اس پر بھی اس کا مفہوم قائل ہوئے ادا نمود کا تو حاشیہ پر مزید وضاحت کرنی پڑتی ہے۔

اس وقت بجز قرآن کے کوئی اور الہامی کتاب اپنی اصل نزولی زبان میں موجود نہیں ہے۔ موجودہ تورات کی عبرانی وہ عبرانی نہیں ہے جس میں تورات اتری تھی اور جو حضرت موسیٰ کی زبان تھی۔ انجیلیں حضرت عیسیٰ نے بعد یونانی زبان میں لکھی گئیں جو حضرت عیسیٰ کی مادری زبان نہ تھی۔ اب تو یہ ترجمے بھی مروج نہیں ہیں۔ ان ترجموں کے ترجمے ہیں جن کو اہل کتاب نے اپنی مادری زبانوں میں پڑھا کرتے ہیں۔ کیا یہ ترجمے قرآن کے جواب تک اپنی اصل نزولی زبان میں موجود ہے، ہم سوچ سکتے ہیں؟ سبیل وغیرہ نے اس کا اقرار کیا ہے کہ وہ قرآن کی اہل خوبی کو ترجموں میں ظاہر کرنے سے قاصر رہے ہیں۔

جن زبانوں پر عربی زبان کا اتنا گہرا اثر پڑا ہے کہ وہ باوہی الفظ میں عربی زبان کی شائخص معلوم ہوتی ہیں مثلاً فارسی، ترکی اور اردو ان زبانوں کے روزِ مردہ میں سیکڑوں عربی الفاظ داخل ہو گئے ہیں۔ ان کا رسم الخط بھی عربی رسم الخط کے تابع ہے۔ ان زبانوں میں قرآن کا ترجمہ زیادہ آسانی اور صحت کے ساتھ ہو سکتا ہے اور قرآن کے بہت سے الفاظ کسی قدر تغیر کے ساتھ ترجمے میں بھی باقی رہ سکتے ہیں۔ اگر ترجمہ آیات کے ساتھ ساتھ ہو تو ان دونوں کو بار بار پینے سے عربی زبان سے اس قدر آشنا ہو جا سکتے ہیں کہ آیات کے ذکر کے ساتھ ہی ان کا مفہوم بھی خیال میں آ جا سکتا ہے۔ کیا یہ بدبختی نہیں ہے کہ ہندوستان کے مسلمان باوجود اس کے کہ قرآن کے اردو تراجم موجود ہیں اور اردو کے روزِ مردہ میں سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں عربی الفاظ داخل ہو گئے ہیں پھر بھی قرآن کو بھکر کر پڑھنے کی کوشش نہیں کرتے۔

**اردو ترجمے** مولانا شاہ عبدالقادر صاحب کو قرآن کے پہلے اردو مترجم ہونے کا فخر حاصل ہے۔ شہیدؒ ہجری میں آپ نے موضع افران کے نام سے قرآن کا پہلا اردو ترجمہ کیا جو تمام اردو تراجم کا ماخذ ہے۔ اس کے بعد مولانا شاہ رفیع الدین صاحب نے اردو ترجمہ کیا۔ اس میں شک نہیں کہ یہ دونوں ترجمے صحت ترجمہ کے لحاظ سے آج تک بھی مستند سمجھے جاتے ہیں۔ مگر چونکہ ان میں عربی نحو کی ترکیب کا زیادہ لحاظ رکھا گیا ہے اس لئے ترجمہ میں ایسی عیبیں پیدا ہو گئی ہیں کہ اکثر جگہ مطلب سمجھ میں نہیں آتا اور لوگ بہت عدا کرتا جاتے تھے۔ شمس العلماء مولوی حافظہ نذر احمد صاحب مرحوم کو خدا اس کا بہتر اور اچھا بہ اہدایت کرے کہ انھوں نے نصیح



جا کر کبڈی کھیلنے لگے۔ کر دیا گیا ہے اور ہر لفظ کبڈی کے متعلق حاشیہ پر یہ غلط تاویل کی گئی ہے:-

تَسْتَبِقُ نَحَابَہِ استباق سے جس کے لغوی معنی ہیں کئی آدمیوں کا اس طرح پر دوڑنا کہ دیکھیں کون آگے نکلے جو کہ

ایک طرح کا استباق کبڈی میں بھی ہوتا ہے اس لئے ہم نے اپنے محاورے کے مطابق کبڈی ترجمہ کر دیا ہے:-

گھوڑ دوڑ کی طرح آدمیوں کی دوڑ کو استباق کہتے ہیں جو آج کل ہندوستان میں بھی مروج ہے۔ کبڈی ہندوستانی کھیل ہے اور اس سے تقریباً ہر ہندوستانی واقف ہے۔ کبڈی میں مذکورہ قسم کے استباق کا شائبہ تک بھی نہیں کیونکہ کبڈی میں دونوں طرف کے کھلاڑی اس کیر کے پاس پاس رہتے ہیں جو دونوں کے درمیان ہوتی ہے۔ اس سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ بیٹھریئے نے یوسف کو یوسف کے بھائیوں کی مو؟ دگی میں کھالیا حالانکہ یوسف کے بھائی یہ کہتے ہیں ”ہم ایک دوسرے سے آگے نکلنے کو دوڑنے لگے اور یوسف کو اپنے بابا پاس چھوڑ گئے تو اسے بیٹھریا کھالیا“۔ یعنی جب وہ دوڑتے دوڑتے دور نکل گئے تو ان کی غیر موجودگی میں یہ حادثہ واقع ہوا۔ ہیں تفاوت رہ از کجاست تا بہ کجا۔

اس ترجمے میں بہت سی عبارت اپنی طرف سے بھی بڑھائی گئی ہے جس سے ترجمہ حد ترجمہ سے نکل گیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اظہارِ محذوفات وغیرہ کے لئے خطوطِ ہلائی میں مختصر سی وضاحت کی ضرورت ہوتی ہے مگر اس سے اصل ترجمے کے سمجھنے میں دشواری نہ ہو۔ مگر اس ترجمہ میں مترجم کی وضاحت نے بعض بعض جگہ سخت دشواریاں پیدا کر دی ہیں مثلاً سورہ قمر ۳ کی پہلی آیت اِذَا تَرَبَّتِ الشَّجَہُ وَالنَّشَقُ الْقَهْہُ کا ترجمہ یہ ہے کہ ”قیامت قریب آگئی اور چاند شش ہو گیا“ یہاں خطوطِ ہلائی میں کسی قسم کی وضاحت کی کچھ بھی ضرورت نہ تھی مگر یہ بھی مولو صاحب مرحوم نے اپنی طرف سے وضاحت کر کے اصل ترجمے میں دو قسم کے احتمال پیدا کر دیے ہیں۔ آپ نے اس کا اس طرح ترجمہ کیا ہے ”قیامت پاس آگئی اور (غیر کے معجزے سے) چاند شش ہو گیا کہ قریب قیامت کی یہ بھی ایک نشانی ہے۔“ میں نے معجزے کے باب میں وہ تمام آیتیں جمع کر دی ہیں جن میں کفار کی طرف سے معجزے کی فرمائش اور خدا کی جانب سے اس کا جواب مذکور ہے۔ ان آیات سے صاف ظاہر ہے قرآن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق مجرور قرآن کے کوئی اور معجزہ کا ذکر نہیں ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب علیہ الرحمہ تعینات الہیہ میں تحریر فرماتے ہیں:-

”قرآن مجید میں آنحضرت کے متعلق کسی معجزے کا ذکر نہیں ہے اور ہمارے نزدیک شش القمر معجزات میں سے نہیں ہے۔

ہاں وہ قیامت کی نشانیوں میں سے ہے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے کہ قریب ہوئی ساعت اور پھٹ گیا چاند“

میر (ترجمہ) قرآن کے مضامین کے مختلف عنوانوں میں تقسیم کرتے وقت میں نے مولوی نذیر احمد صاحب مرحوم کے ترجمہ سے کام لیا تھا۔ کیونکہ اس وقت میرے پاس جیل میں یہی ایک ترجمہ تھا۔ بعد میں ترجمہ کو اصل عبارت کے ساتھ مقابلہ کرتے وقت اس میں بہت کچھ بے جا تعریف پا کر میں نے شاد صاحب کا اور تقریباً تمام دوسرے ترجموں کے ترجمے جمع کئے۔ ان کا باہم مقابلہ کیا۔ مگر مجھے کوئی ایسا ترجمہ نہ ملا کہ میں اسے من و عن اپنی کتاب میں نقل کر لیتا۔ اس لئے میں نے نظر ثانی کے وقت ہر باب کی ہر آیت کے ترجمے کو مختلف ترجموں سے مقابلہ کیا۔ کسی ترجمہ کو کوئی موزوں لفظ اور کسی ترجمے سے کوئی مناسب فقرہ لے کر مسودہ کی اصلاح کر لی۔ بعض بعض الفاظ کے متعلق بڑی کدو کاوش کرنی پڑی تھی

اور تفاسیر کی متعدد کتابوں کو دیکھنا پڑا۔ اگر یہ کہوں کہ اس طرح خود میں نے پورے قرآن کا ترجمہ کیا ہے تو یہ غلاف واقعہ نہیں۔ میں نے یہ کام بے حد احتیاط کے ساتھ کیا ہے اور اس بات کا اطمینان دلا سکتا ہوں کہ میرے ترجمہ کا کوئی لفظ کوئی فقرہ ایسا نہیں ہے کہ جس کی نہ کسی لغت قرآن یا تفسیر یا ترجمہ میں نہ ملے۔

ہر ایک مضمون کی تمام آیتیں اپنے اپنے مضمون میں جمع ہو جانے کی وجہ سے ترجمہ میں بے حد آسانی ہوئی۔ اکثر الفاظ کے مترادفات ہم مضمون آیتوں ہی میں مل گئے اور عائشہ آیتوں کے ترجمے میں یکسانیت ہو گئی۔ دوسرے ترجموں میں یہ بات نہیں ہے کیونکہ مترجم کو کسی آیت کا ترجمہ کرتے وقت یہ ابھی حرج یا دشواری رہ سکتا کہ اسی قسم کی اور آیتیں قرآن میں کہاں کہاں ہیں۔ جو الفاظ شرعی اصطلاحات بن گئے ہیں وہ ترجمہ میں اسی طرح بحال رکھے جا کر صفحے کے دامن پر واضح کر دئے گئے ہیں مثلاً عبادت، تیج، استغفار، توکل، نبی، رسول وغیرہ۔

لَبَّيْكَ اللَّهُ يَا قَرْنَ الرَّجْمِ کا ترجمہ ہر جگہ نہیں کیا گیا ہے۔

ہر ایک آیت علمہ علمہ نقل کی گئی ہے۔ کسی طرح دو آیتوں کے اگلے چھلے ٹکڑے نہیں لکھے گئے۔ ہر آیت کا ترجمہ اس کے مقابل درج کیا گیا ہے۔ بعض بعض جگہ کوئی مطلب تین یا چار آیتوں میں ختم ہوتا ہے تو وقف کے دائروں پر ”لا“ لکھ دیا کرتے ہیں۔ اکثر ترجموں نے ان سب آیتوں کا ایک ہی جملہ میں ترجمہ کر دیا ہے جس سے پہلی آیت کے نیچے تیسری یا چوتھی آیت کے الفاظ کا ترجمہ آگیا ہے اور قاری عربی کے ساتھ اردو کو بڑی دقت سے مطابق کر سکتا ہے۔ میں نے اس قسم کے مقامات پر بھی ہر آیت کا ترجمہ اسی آیت کے مقابل لکھا ہے اور آیت کے ختم پر آیت کے گول نشان کے بجائے آیت کا نمبر اور ہشاکر لکھ دیا ہے۔ اس سے قاری بغیر کسی رکاوٹ کے پہلی آیت کو دوسری تیسری اور چوتھی آیتوں کے ساتھ ملا کر پڑھ سکتا اور آسانی کے ساتھ ہر آیت کا ترجمہ معلوم بھی کر سکتا ہے۔

جہاں جہاں ضمیر کا مرجع مشتبہ پایا گیا وہاں ضمیر پر بظاہر کھینچ کر حاشیہ پر یہ بیان کر دیا گیا ہے کہ اس ضمیر کا اشارہ فلاں فلاں الفاظ کی طرف ہو سکتا ہے۔ مزید وضاحت کی ضرورت ہوئی تو صفحے کے دامن پر اس کی تشریح بھی کر دی گئی۔ اس قسم کے موقعوں پر اکثر مترجمین نے ضمیر کے مرجع متن ہی میں خطوط ہلائی میں لکھ دئے ہیں۔ یہ ایک طرح کا بے جا تعارف ہے۔ کیونکہ ضمیروں کے اکثر مرجع قیاسی ہیں اور قیاس میں ببا اوقات غلطی ہو ا کرتی ہے۔

وضاحت کے لئے خطوط ہلائی بہت ہی کم استعمال کئے گئے۔ صرف اسی جگہ ایسا کیا گیا ہے جہاں وضاحت کی بہت سخت ضرورت تھی اور اس کے بغیر کوئی چارہ نہ تھا۔

## کتاب الہدیٰ کی ترتیب

میں نے قرآن کی تمام آیتوں کو مضامین اور مطالب کے لحاظ سے دو سو ابواب میں تقسیم کیا ہے۔ سورتوں کو بھی

علماء ابواب قرار دے کر ان میں وہ رکوع نقل کر دئے ہیں جو کسی اور باب میں مضمون کے لحاظ سے پورے پورے درج نہیں ہو سقے۔  
مضامین کے دو سو ابواب انیس حصوں میں اور سو توں کے ایک سو چودہ باب سات حصوں یا منزلوں میں تقسیم کئے گئے ہیں۔  
کی سورتوں اور مضامین کے مجموعہ کو کی کتاب اور مدنی سورتوں اور مضامین کے مجموعہ کو مدنی کتاب سے موسوم کیا گیا ہے۔ خدمات  
کے برجہ جانے کی وجہ سے کی کتاب دو جلدوں میں ہوئی اور غالباً مدنی کتاب کو بھی دو جلدوں میں منقسم کرنا پڑے گا۔ مقدمہ تفصیلی فہرستیں  
انڈکس، اکتاف، مفتے اور مقامات کی تصاویر وغیرہ ایک علمہ جلد میں ہوگی جس کا نام کشاف لہدی ہوگا۔

کی کتاب کی ترتیب حسب ذیل ہے:-

جلد ۱ - حصہ ۱ - خالق و مخلوقات

۲ - قصص

۳ - پیغمبر و خزاہاں

جلد ۲ - ۴ - چل سورہ اپنے نزول کے لحاظ سے قرآن کی پہلی چالیس سورتیں

۵ - معتقدات

۶ - قرآن کی دوسری نزولی منزل اپنے اکتالیس سے اکاؤن تک کی سورتیں

۷ - اعمال

۸ - قرآن کی تیسری نزولی منزل اپنے باؤن سے پینٹھ تک کی سورتیں

۹ - عالم عباد

۱۰ - قرآن کی چوتھی نزولی منزل اپنے آخری کی سورتیں چھیائٹھ سے چھیائٹی تک

۱۱ - عہد مکہ

مدنی کتاب کے حصے حسب ذیل ہیں۔

جلد ۳ - حصہ ۱۲ - عبادات

۱۳ - عباد

۱۴ - قرآن کی پانچویں نزولی منزل اپنے مدینہ کی پہلی پانچ سورتیں

۱۵ - غزوات (بدر، احد، احزاب)

۱۶ - بنی اسرائیل (غزوہ بنی نضیر و بنی قریظہ وغیرہ)

۱۷ - فتح (مدینہ وغیرہ منافقین وغیرہ)

۱۸ - آخری غزوتے (فتح مکہ، حنین، طائف، تبوک، نصاریٰ وغیرہ)

۱۹- قرآن کی سچی مذہبی منزل بیٹے مدینہ کی وسطی سورتیں

۲۰- اخلاق

۲۱- تدبیر منزل

۲۲- معاملات

۲۳- بیایات

۲۴- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے معاصرین

۲۵- حجۃ الوداع و وصال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

۲۶- قرآن کی ساتویں نزولی منزل بیٹے آخری سورتیں

مذکورہ تفصیل کا اجمال یہ ہے کہ کئی کتاب میں عقائد، قصص اور عہدہ کے حالات بیان ہوئے ہیں۔ مدنی کتاب عبادات

معاملات اور عہدہ مدینہ کی تاریخ پر مشتمل ہے۔

عقائد - قرآن پانچ چیزوں پر ایمان لانے کی تعلیم دیتا ہے:-

وجود و توحید باری تعالیٰ، ملائکہ، انبیاء و رسل، الہامی کتب، روز جزا۔

ان میں توحید ہی قرآن کی خاص خاص تعلیم اور ازالہ شرک اس کا مہتمم باشند مقصد ہے۔ جو شخص خدا کے وجود کا قائل ہو اور اسے

واحد اور لاشریک یقین کرے وہ مومن ہے۔ جو خدا کا کسی کو کسی طرح سے بھی شریک بنائے وہ مشرک اور کافر ہے۔ قرآن کا یہ

اعلان عام ہے کہ:-

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ هَادَوْا وَالْقَبَلِیْنَ

وَالصَّابِرِیْنَ مِنْ اَمَنْ بِاللهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ

وَجَلَّ صَاحِبُهَا فَكَمْ اَجْرٌ لَّهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ

وَلَا يَخَافُ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَخَافُوْنَ ۝

ان کو نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہونگے ۝

مذکورہ آیت میں جو لوگ ایمان لائے، سہرا و عرفی مسلمان ہیں۔ قرآن میں تقریباً ہر جگہ مسلمانوں کو اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سے خطاب کیا گیا ہے۔

ایمان لانے ہوئے لوگوں کو یہ کہنا کہ اگر تم اللہ پر ایمان لاؤ تو اللہ کے ہاں تمہارے لئے اس کا اجر ہے، بادی النظر میں محض بات

معلوم ہوتی ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ ان لوگوں میں بھی جو مومن کہلاتے اور اپنے آپ کو مومن سمجھتے ہیں، اکثر لوگ ایسے ہوتے ہیں جو

مومن کہلانے کے مستحق نہیں۔ جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

كَانَتْ اِلَیْكَ الْغُرَابُ الْمُسْنَدُ قُلْ لَمْ تَوْفِدُوْا ۝

عرب کے دیہاتی کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے لئے (مے محمد اس)

لَٰكِنْ قَوْلُوْا اَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَذْخِلْ لِيُخَاجِئْ كَمَدُوْكُمْ يَمَانْ نِّهَيْسْ لَآئِيْ لَٰكِنْ (یوں) کہو کہ ہم اسلام لے گئے  
فِيْكُمْ لَوِيْكَدْ اور ایمان تو سہوڑ تھا سہے دلوں میں داخل ہوا ہی نہیں ۵۰ ج

ہجرات ۱۰۶-

مسلمان، یہود اور عیسائی جو اہل کتاب اور تین طہل القدر پیغمبروں کے متبع ہیں اور جدا گانہ شریعتیں رکھتے ہیں، صابی جو نہ کسی پیغمبر کے پیرو نہ اہل کتاب اور نہ صاحب شریعت، یہ فلسفیانہ عقائد کے لوگ تھے، غرض ہر قوم و مذہب والے اگر اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے اور سچے کام کرتے رہے تو وہ اپنے کئے کا اجر اپنے پروردگار کے ہاں پائیں گے۔ انسان کی اخلاقی زندگی کا دار و مدار اللہ اور روزِ آخرت کے عقیدہ پر ہے۔ ذرا انسان کے دل سے یہ عقیدہ نکال ڈالئے اور پھر دیکھئے کہ وہ شریعے ہمارے کی طرح ہر قسم کی ذمہ داریوں کو کس بے پروائی سے ٹھکرا دیتا ہے۔ اگر کسی تمدن قوم کے اکثر افراد حکومت کی سزا کے خوف سے ارتکاب جرایم سے بچتے ہیں تو اس سے حقیقی امن و امان قائم ہو سکتا ہے اور نہ انسان کے اخلاق کی صحیح صحیح اصلاح ہو سکتی ہے۔ کیونکہ حکومتوں کے قوانین انسان کے دلوں سے کچھ تعلق نہیں رکھتے۔ یہ تو خدا کے وجود کا اقرار اور اعتراف ہی ہے جو دلوں پر حکومت کرتا اور انسان کو بد اخلاقیوں کے ارتکاب سے روکتا ہے اس کے قصہ ارادہ اور خیال تک سے بھی بچاتا ہے۔ تمام دنیوی قوانین کی بنیاد انہی اخلاقی اصول پر مبنی ہے جن کی تعلیم مذہب نے دی ہے۔ خدا اور روزِ جزا پر ایمان لانے کے ساتھ اس بات کا اعتراف بھی کرنا پڑتا ہے کہ خدا نے انسان کو اپنے اعمال کا ذمہ دار بنادیا، ہر طرح کے مذہب سے کوئی شخص بھی اس کو اس کی تعلیم بھی دیدی کہ فلاں فلاں عمل صالح لینے اچھے کام ہیں اور فلاں فلاں جرایم یا برے کام ہیں۔

فرشتوں پر ایمان لانا تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ گو تمام مذاہب کے لوگ ایک پاک اور برتر وجود کے جو زمین، آسمان اور ماری کائنات پر مطلق اور مکران ہے، قائل تھے مگر اس اعتراف میں بہت بڑا نقص یہ تھا کہ وہ اس کو دنیوی مکاروں کی طرح سمجھتے اور خیال کرتے تھے کہ جس طرح دنیوی حکومت میں دربار و غیرہ بادشاہوں کا ماتہ بنتے ہیں اسی طرح خدا کی حکومت میں بھی خدا کی مانند مگر اس سے کسی قدم اور مرتبہاں بھی ہیں جو نظامِ قدرت میں اس کی شریک اور ہم ہیں۔ وہ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ یہ ماتمی خداوند ہر قسم کی حاجت روائی کر سکتے ہیں۔ اسی عقیدہ کی وجہ سے وہ ان ماتمی خداوندوں کی پرستش بھی کرتے تھے۔ قرآن نے ان تمام باطل عقائد کی تردید کر دی اور یہ اطلاق کر دیا کہ خدا ایک ہے، بکتا ہے، بے مثل ہے، کوئی اس کے کام میں شریک نہیں۔ کوئی اس کا شریک اور مددگار نہیں اور کوئی اس کا نائب اور قائم مقام نہیں۔ کفار جن روجوں کو دنیا کے کاروبار کے مختلف صنوں پر مطلق اور مکران سمجھتے، ان کو خدا کا شریک بناتے اور دیتا یا ماتمی خداوند سمجھ کر ان کی پرستش کرتے تھے، قرآن نے ان سب کو باطل کر دیا اور اصل حقیقت ظاہر کر دی کہ خدا کی مخلوق میں وہیں بھی ہیں اور بعض روجوں سے جو ملائکہ یا فرشتے ہیں، دنیا اور آخرت کے مختلف کام متعلق بھی ہیں مگر یہ روجیں نہ تو کسی کو وضع پہنچا سکتی ہیں نہ نقصان اور نہ خدا کی جناب میں غیر اس کی اجازت کے کسی تعارض ہی کر سکتی ہیں۔ فرشتے نہ کسی قسم کی ذاتی حیثیت رکھتے ہیں اور نہ ذاتی اختیار وہ خدا کا قضا ایک امر یا حکم ہیں اور بس۔

مسلمانوں کے لئے عقائد کی تعلیم کا اصل سرچشمہ قرآن اور فقط قرآن ہی ہے۔ قرآن پر ایمان لانے کے معنی یہ ہیں کہ جو کچھ اس میں لکھا ہوا ہے وہ خدا کا کلام ہے، اس کو سچ جانیں اور اس پر عمل کریں۔ یہ بھی ہمارے عقیدہ کا جز لازم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کچھ نازل ہوا وہی نازل ہوا تھا وہ سب کا سب بے کم و کاست 'بعینہ قرآن میں موجود ہے۔ عقائد کے بارے میں ہمارے لئے یہ ایک بہت بڑی آسانی ہے کہ ہم کسی ایسے عقیدے کے ماننے پر مجبور نہیں ہیں جو قرآن میں مذکور نہیں۔ اسی اصول کی بنیاد پر میں نے معتقدات کی آیات کی تفسیریں خارجی اقوال سے ان کی تشریح نامناسب سمجھ کر فقط قرآن ہی سے مدد لی ہے۔

**قصص** | قرآن کا تقریباً تین چوتھائی حصہ قصص سے بھرا ہوا ہے۔ ان قصوں کے بیان کی غرض محض قصص تاریخی گئی نہیں ہے بلکہ لوگوں کو عبرت دلانا اور سبق سکھانا مقصود ہے

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ ۖ (لے محمد) یہ غیب کی خبریں ہیں جن کو ہم تمہاری طرف وحی کرتے

ہیں ⑤ ۱۱

لَقَدْ كَانَ فِيْ قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّاُولِيْ الْاَلْبَابِ ۚ (لے محمد) کچھ شک نہیں کہ ان لوگوں کے قصوں میں عقل والوں کے لئے عبرت ہے۔ یہ (قرآن) کوئی بنائی ہوئی بات نہیں ہے بلکہ جو رکنا ہیں، اس سے پہلے (نازل) ہیں ان کی تصدیق دکر الہیہ اور ہر چیز کی تفصیل اور ایمان والوں کے لئے ہدایت

اور رحمت ہے ⑥ ۱۲ ہج ہوسف ۵۵۔

چونکہ قرآن

مَصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰبِ وَ ۖ اَنْبَاءِ اُولٰٓئِكَ ۚ (لے محمد) ان کتابوں کی جو اس سے پہلے (نازل ہوئی) تھیں، تصدیق کرتا ہے اور ان کا ہمیں دینے کا حفظ بھی ہے،

اس لئے اگر اس میں وہ تمام اگے قسے اور اصولی باتیں جن کو خدا نے اگلی الہامی کتابوں میں نازل کیا تھا، نہوتے تو وہ ادھر وارہ جاتا۔ جبکہ محبوبہ ہے عہد عتیق اور عہد جدید کا۔ اگلے قسے 'تاریخات حالات'، 'الفصلی و مواعظ'، 'دوام و نواہی' اور 'بشیرین گوئیوں کے لحاظ سے اس محبوبہ کی کوئی ایک کتاب بھی جامع اور مکمل نہیں۔ البتہ اس کی ہر ایک پچھلی کتاب اپنی اگلی کتاب کے بعض مضامین کا خیمہ ہو سکتی ہے۔ اس کے برعکس قرآن انبیاء، اخلاقیات اور مقدس تاریخ وغیرہ کا جامع اور کامل دفتر ہے۔ اس کا پڑھنے والا تمام اگلی مقدس کتابوں سے بالکل مستغنی ہے۔

وَمَا تَشٰۤىءُ اَنْتَ اَنْ تَرْسِلَ ۙ اَنْبَاءَ الرَّسٰلِ ۚ (لے محمد) اور پیغمبروں کے جو حالات ہم تم سے بیان کرتے ہیں ان سے ہم تمہارے دل کی دُحار سے بندھ جاتے ہیں اور ان پر (جو) حق بات تھی، وہ تمہارے پاس پہنچی اور مومنوں کے

وَمَا تَشٰۤىءُ اَنْتَ اَنْ تَرْسِلَ ۙ اَنْبَاءَ الرَّسٰلِ ۚ  
مَا تَشٰۤىءُ اَنْتَ اَنْ تَرْسِلَ ۙ اَنْبَاءَ الرَّسٰلِ ۚ  
اَنْتَ اَنْ تَرْسِلَ ۙ اَنْبَاءَ الرَّسٰلِ ۚ



لئے نصیحت اور یاد دہانی ہے ⑤ ۵۰ ہود۔

کتاب الہدیٰ میں قصص کا حصہ بڑی اہمیت رکھتا ہے۔ تمام قصے تاریخیانہ سلسلے میں رکھے گئے ہیں۔ اس حصے کی تفسیر کے لئے ادبیات اسرائیلیہ میں سے تورات، انجیل اور کتبیم یعنی عہد متین کی تمام کتابوں کی تحقیقانہ ورق گردانی کی گئی ہے۔ ترگوم، حادش اور تالموس کے رطب و یابس پر وقت نہیں ضائع کیا گیا۔ حضرت زکریا، یحییٰ، مریم اور عیسیٰ کے متعلق عہد جدید کی تمام کتابوں کا ناقصانہ مطالعہ کیا گیا ہے۔ روایتی واقعات پر تاریخی اور اثری روشنی ڈالنے کی بھی کوشش کی گئی ہے۔ اس حصہ کتاب میں زمانہ قبل تاریخ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات مبارک تک کے تمدن کی مسلسل تاریخ درج ہے۔ مذہبی تخیلات اور عقاید کی تمام تدبیجی، ارتقائی منزلیں بیان کی گئی ہیں کہ انسان نے پہلے پہل کس طرح خدا کے وجود کا احساس کیا، اس کی خوشنودی اور رضامندی حاصل کرنے کے لئے کیا تدبیر کی، زمانہ کے ساتھ ساتھ پرستش کے طریقے کس کس طرح بدلتے گئے، عقائد میں کیا کیا الٹ پھیر ہو گیا اور شریعت کس طرح بہ تدبیر بنتی گئی یہاں تک کہ دنیا ترستی کرتی ہوئی اس درجے کو پہنچ گئی کہ اللہ کا آخری پیام اس کے آخری قاصد کے ذریعے نازل کر دیا جا کر دین و شریعت کی ناکمل عمارت کی تکمیل کر دی جائے، دنیا کو ایک ایسا مکمل ہدایت نامہ عطا کر دیا جائے جو ہمیشہ ان کی رہنمائی کرتا رہے اور قیامت تک کسی اور ہدایت نامہ اور رہ نامہ کی ضرورت نہ ہو۔

پیشمبر آخر الزماں اور قرآن | دوسرے حصے میں تمدن اور مذہب کی مسلسل تاریخ کے مطالعہ کے بعد یہ معلوم ہو گا کہ چھٹی صدی عیسوی میں دنیا اور اہل دین کی کیا حالت تھی اور ایک اخلاقی انقلاب کی کس قدر شدید ضرورت تھی۔ اس تفصیلی مطالعہ کے بعد ہر ایک ناظر واقعات و حالات کا اپنی طرح موازنہ کر سکتا ہے جو میرے حصے میں پیشمبر آخر الزماں و نزول قرآن کے عنوان میں بیان ہوئے ہیں۔

**چہل سورہ** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بروقت و درودِ مسود، بخت کا حال اور نزول وحی کی کیفیت وغیرہ معلوم کرنے کے بعد خود بخود اس کا اشتیاق ہوتا ہے کہ آدیکیں ابتدائے رسالت میں کونسی سورتیں نازل ہوئیں، ان میں کن باتوں کا مذکور ہے، تبلیغ دین کس پیرایہ میں کی گئی ہے، کفار کی کن بد اخلاقیوں پر لنت و طامت ہوئی ہے اور کن دلائل سے خدا کی واحدانیت اور شرک کی برائیاں ثابت کی گئی ہیں؟ اسی لئے جو حصے حصے میں قرآن کی پہلی چالیس سورتیں نزولی ترتیب میں مرتب کر دی گئی ہیں۔ بجز سورہ اعراف (۳۶) کے جو چوبیس رکوع کی سورہ ہے باقی تمام سورتیں ایک سے پانچ رکوع کی ہیں۔ سورہ اعراف (۳۶) کے سترہ رکوع مضامین کے ابواب ہیں پورے پورے نقل ہو چکے ہیں اس لئے ان کو دوبارہ سورہ اعراف (۳۶) کے باب میں نقل نہیں کیا گیا۔ اس باب میں باقی سات رکوع درج ہوئے ہیں۔ نزولی ترتیب کا یہ حصہ چار پاروں کے برابر ہے اسکی ایک منزل قرار دیا گیا ہے۔

۵۰ ادبیات اسرائیلیہ سے مراد تورات، انجیل، کتبیم، ترگوم، حادش اور تالموس ہے۔ تورات حضرت موسیٰ کی پانچ کتابوں پر مشتمل، خرچ، اخبار، احاد، استنساخ کہتے ہیں۔ یہ عہد متین کا پہلا سلسلہ ہے۔ عہد متین میں پانچ حصے، تفسیر، سوئل، اول دوم، لوگ، اول دوم، پیشبیاہ، یسایہ، حزقیل اور بارہ جہ نئے پیشبر ہیں۔ یہ عہد متین کا دوسرا سلسلہ ہے۔ کتبیم میں زبور، اشکال سلیمان، ابواب، رحمت، توبہ، یسایہ، اعلیٰ، اشعریہ، حزقیل، حزقیل، یسایہ، اول دوم، عہد متین کا تیسرا سلسلہ ہے۔ ان تینوں سلسلوں کے مجموعہ کو عہد متین کہتے ہیں۔ ترگوم تورات، انجیل اور کتبیم کی تفسیر و توضیح کا نام ہے۔ آٹھ سو دس نئے انبیاء کی زبانی روایات کی بنا پر تفسیر ہے۔ حادش درجے میں جملہ ماں کی احادیث کی جمع ہے۔ تالموس اسرائیلی فقہ ہے جو کتب ساتھ پر مبنی ہے۔ ترگوم حادش اور تالموس ہر قسم کے رطب و یابس اور گہوں سے ملوہ ہیں۔

ایک زمانے سے فتح سورہں کا رواج چلا آتا ہے، سورہ یٰس، الرحمن، تبارک الذی، واقعہ، زلّٰ علیہ صیّو ایا جانا ہر اور لوگ اس کو قرآن کے انتخاب کے طور پر پڑھا کرتے ہیں۔ بعض نے ان پانچ سورتوں میں سورہ فتح اور نبا کا اضافہ کر کے ہفت سورہ کر دیا۔ پھر ان میں خلاص، فلق اور ناس کا اضافہ کر کے دس سورہ کر دیا گیا۔ بچوں کی تعلیم کے لئے بارہ علم کواٹ کر چھوایا جاتا ہے تاکہ بچے چھوٹی چھوٹی سورتوں سے ترقی کرتے ہوئے بڑی بڑی سورتوں کو پڑھنے کے قابل ہو جائیں۔ میرے خیال میں ہر ایک مہدی کے لئے چاہئے وہ بچہ ہو یا جوان یا بوڑھا، نزولی ترتیب میں چل سورہ سے بہتر قرآن کا انتخاب نہیں ہو سکتا۔

یہ مسلم ہے کہ کئی سورتیں مدنی سورتوں سے زیادہ فصیح و بلیغ ہیں اور پھر کئی سورتوں میں بھی ابتدائی سورتیں آخری سورتوں سے زیادہ فصاحت و بلاغت میں ڈوبی ہوئی ہیں ان ہی ابتدائی آیات نے کفار و عوب کے دلوں پر اسلام کا سک بٹھا دیا تھا۔ قرآن نے عوب کی فصاحت و بلاغت کا سارا دم دھو لی بھلا دیا۔ قرآن کو سن کر ایسی چھی سادھی کہ گویا کسی کے مونہ میں زبان ہی نہ تھی۔ ہر چیز کا پہلا اثر بہت ہی گہرا اور دیر پا ہوتا ہے۔ جب ایک بار کسی چیز کا حسن و قبح صفحہ دل پر نقش ہو جاتا ہے تو پھر مشکل سے وہ نقش مٹائے جاسکتے ہیں۔ خدا کا کلام بھی اسی اصول پر نازل ہوا ہے۔ اس لئے میں نزولی چل سورہ کو بہت زیادہ اہمیت دیتا ہوں۔ جن اتفاق سے دوسری جلد کا آغاز چل سورہ ہی سے ہوا ہے۔ اسی جلد میں تمام کی سورتیں نزولی ترتیب میں منظم ہو جاتی ہیں۔

**عبادات و معاملات** مذہب کے دو حصے ہیں عبادت۔ اعمال۔ اعمال کی دو قسمیں ہیں عبادات اور معاملات۔ عقائد کا علم مان کرنے کے لئے ہم قرآن کے سوا کسی اور کتاب کے قائل نہیں۔ عبادات کے متعلق قرآن میں جو احکام ہیں وہ محل ہیں۔ ان کی تفصیل کینت اور ان کے ادا کرنے کے طریقے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل سے معلوم کئے جاتے ہیں۔ ہم پر کوئی ایسی عبادت فرض نہیں جو قرآن میں مذکور نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ایسی عبادت کا حکم نہیں دیا جس کا ذکر قرآن میں نہ آیا ہو۔ آپ کی اقیاط آپ کے اسناد سے ظاہر ہے :-

”جس نے ہمارے اس دین میں کوئی ایسی نئی بات نکالی جو اس میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔“

اسی طرح معاملات کے احکام بھی قرآن میں محل ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی توضیح، تفصیل اور تحدید و تعیین فرمادی ہے۔ آپ نے اپنی طرف سے بھی چند احکام نافذ فرمائے ہیں جو قرآن میں مذکور نہیں۔

**حدیث** بہر حال قرآن پر ہمارا ایمان ہے اور سنت نبوی پر عمل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل، سیرت، حال اور تقریر کو عرف عام میں حدیث کہتے ہیں۔ سیرت سے مراد آپ کے خصائل ہیں۔ تقریر سے کہتے ہیں کہ مثلاً کسی شخص نے آپ کے روبرو کوئی کام کیا یا کوئی بات کہی اور آپ اس سے مطلع ہوئے اور سکوت فرمایا تو اس کام یا بات کے جائز ہونے کا ثبوت آپ کے سکوت سے ملتا ہے آپ کے قول یا فعل سے اس کا جواز ثابت نہیں۔ اس جگہ آپ کے منع نہ فرمانے یا انکار نہ کرنے اور سکوت کرنے کو تقریر کیلئے۔

صحابہ کو یہ زمین متوجع حاصل تھا کہ وہ آپ سے ہر ایک بات سیکھ لیتے، لیکن صحابہ کچھ تو فرط آداب سے اور کچھ اس لئے کہ



سانید اور سن لکھی گئی ہیں۔ جید القدر بن موسیٰ عیسیٰ کو فی "مسود بن سرمد بصری" اسد بن موسیٰ اموی، بنیم بن حاد خزامی "مقیم معر" امام احمد بن حنبل، "الحسن بن راہویہ" عثمان بن ابی شیبہ اور ابو بکر بن ابی شیبہ کے سانید بہت مشہور ہیں۔

اسی اثنا میں علما نے احادیث کی جانچ پڑتال کی طرف توجہ کی اور اس کے قوانین مدوں کئے اور یہ اصول حدیث کے نام سے مشہور ہوئے۔ امام سیوطیؒ تدریب لادوی میں لکھتے ہیں :-

"علوم حدیث کے انواع بے شمار ہیں، عازمی نے کتاب الجملہ میں لکھا ہے کہ علم حدیث بہت سے انواع پر مشتمل ہے جو تنوع یک پہنچتے ہیں، ہر نوع ایک مستقل علم ہے۔"

علما نے علوم حدیث کی ہر نوع پر متحد و کتب میں لکھی تھیں۔ کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے قاضی ابو عمرو راہرزئیؒ نے اصول حدیث پر علم اٹھایا تھا امام سیوطیؒ تدریب لادوی میں لکھتے ہیں :-

تلیخ الاسلام (ابن حجر) نے کہا ہے کہ سب سے پہلے جس نے اصطلاح (یعنی اصول حدیث) پر تصنیف لکھی وہ قاضی ابو عمرو راہرزئیؒ ہیں۔ اس کا نام المحدث الفاضل ہے، مگر انہوں نے تمام سائل نہیں کئے۔ حاکم ابو عبد اللہ نیشاپوریؒ نے بھی تصنیف لکھی مگر انہوں نے اس کو مہذب مرتب نہیں کیا۔ ان کے بعد ابو نعیم اصفہانی آئے، انہوں نے ان کی کتاب پر ایک مستخرج لکھا اور بہت سی باتیں آنے والوں کے لئے چھوڑ دیں۔ ان کے بعد خطیب بغدادی آئے اور قوانین روایت میں ایک کتاب لکھی اور اس کا نام الکفایہ رکھا، آداب روایت میں بھی ایک کتاب لکھی، اس کا نام الجراح لاو اب الشیخ واساح رکھا۔ فنون حدیث میں بہت کم کوئی ایسا فن ہو گا کہ جس پر خطیب نے کوئی کتاب نہ لکھی ہو، بیشک وہ ایسے ہی تھے جیسا حافظ ابو بکر بن نفع نے کہا ہے کہ اہل انصاف جانتے ہیں کہ خطیب کے بعد تمام محدثین ان کی کتابوں کے محتاج ہیں۔ پھر قاضی عیاضؒ نے الملح لکھی، ابو خض میا جی نے المایع المحدث جملہ تصنیف کی، بیاتیک کہ حافظ امام قلی الدین ابو عمرو عثمان بن صلاح شہر زوریؒ تم دمشق تشریف فرما ہوئے اور جب مدرسہ اشرفیہ میں تدریس حدیث کی خدمت پر فائز ہوئے تو انہوں نے اپنی مشہور کتاب (یعنی مقدمہ ابن صلاح) لکھی۔

اکثر لوگوں نے احادیث کی تدوین میں کامل احتیاط سے کام نہیں لیا تھا اس لئے اکثر کتب احادیث میں ہر قسم کی روایتیں جمع ہو گئی ہیں۔ علما نے حدیث کی کتابوں کے چار طبقے قرار دئے ہیں۔ جن کتب احادیث کی روایتیں صحت کے اعلیٰ معیار پر ٹیک اترائیں ان کو پہلے طبقے میں شمار کیا گیا ہے۔ موطا امام مالک، صحیح بخاری اور صحیح مسلم پہلے طبقے کی کتابیں ہیں۔ دوسرے طبقے میں ہنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی اور مسند امام احمد داخل ہیں۔ تیسرے طبقے میں حمادی، طبرانی، ابویعلیٰ ابن ابی شیبہ وغیرہ کا شمار کیا گیا ہے ان میں صحیح، حسن، ضعیف موضوع، شاذ، منکر ہر قسم کی حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں۔ دوسرے اور تیسرے طبقے میں فرق یہ ہے کہ دوسرے طبقے کی کتابوں میں موضوع، منکر اور نقاد روایتیں نہیں ہیں۔ چوتھے طبقے کی کتابوں میں شد ابو نعیم، کامل ابن عدی، دیلمی، ابن حبان، زرقانی، ابن عساکر وغیرہ میں وہ روایتیں ہیں جن کو مشہور محدثین نے بالکل قابل اتقائت نہیں سمجھا تھا۔

کتب احادیث میں چھ کتابیں بہت زیادہ مشہور ہیں۔ ان کو صحاح ستہ کہا جاتا ہے :-

”موطا امام مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی“

امام مالکؒ (پیدائش ۸۰ھ ہجری، وفات ۱۷۸ھ ہجری) نے موطا میں اہل حجاز کی صحیح احادیث، صحابہؓ کے اقوال اور تابعین کے فتوے درج کئے ہیں۔ امام شافعیؒ کا قول ہے کہ کتاب اللہ کے بعد امام مالک کی موطا سے زیادہ صحیح کوئی کتاب نہیں۔

امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاریؒ (پیدائش ۲۵۶ھ ہجری، وفات ۲۵۶ھ ہجری) نے چھ لاکھ احادیث میں سے چار ہزار صحیح احادیث کا انتخاب کر کے بخاری میں درج کیا ہے۔ یہ مسلم ہے کہ صحیح بخاری اصح الکتاب ہے۔

امام ابو یوسف بن یحییٰ بن یزیدؒ (پیدائش ۱۵۰ھ ہجری، وفات ۲۴۱ھ ہجری) نے تیس لاکھ احادیث میں سے ۱۰۰۰۰ احادیث کا انتخاب کیا تھا۔ انہی منتخب احادیث کے مجموعہ کو صحیح مسلم کہتے ہیں۔ بخاری کے بعد صحیح مسلم کا درجہ ہے۔

ابو داؤد اشعث بن اسحق سہستانیؒ (پیدائش ۲۰۴ھ ہجری، وفات ۲۸۴ھ ہجری) نے پانچ لاکھ احادیث میں چار ہزار آٹھ سو حدیثیں انتخاب کئے اپنی سنن میں درج کی ہیں۔

ابو یحییٰ محمد بن یحییٰ الترمذیؒ (پیدائش ۲۰۴ھ ہجری، وفات ۲۷۹ھ ہجری) کی جامع ترمذی تکرار سے مراد ہے۔ اس میں وجہ استدلال، احادیث کی صحت، ضعف، عزابت اور راویوں کی کینت نام اور اقاب بھی درج ہیں۔ ابو عبد الرحمن بن شعیب بن علی نسائیؒ (پیدائش ۲۰۴ھ ہجری، وفات ۳۰۴ھ ہجری) نے سنن نسائی کے علاوہ علم حدیث کی بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔

بعض علماء نے موطا امام مالکؒ کے بجائے ابن ماجہؒ کو صحاح میں شمار کیا ہے۔ ابو داؤد، ترمذی، نسائی، اور ابن ماجہؒ صحیح احادیث بھی ہیں، حسن بھی ہیں اور ضعیف بھی۔

معنا میں کئے لحاظ سے احادیث کی حسب ذیل آٹھ قسمیں ہیں۔

(۱) عقاید سے تعلق رکھنے والی حدیثیں۔

(۲) شرعی احکام، عبادات اور معاملات کی احادیث۔ ان کو سنن بھی کہتے ہیں۔ فقہ کا دار و مدار انہی احادیث پر ہے۔

(۳) رفاق یہ لفظ رقیق سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں ”نرم“ رفاق ان حدیثوں کو کہتے ہیں جن سے انسان کے دل میں نرمی پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ سلوک، زہد، دنیا سے نفرت اور آخرت سے رغبت دلانے والی حدیثیں ہیں۔

(۴) آداب۔

(۵) تفسیر قرآن۔

(۶) فتن سے وہ احادیث جن میں قیامت تک پیدا ہونے والے فتنوں کا ذکر ہے۔ علامات قیامت، دنیا اور حضرت آدمؑ کی پیدائش

اور قصص انبیاء بھی اسی میں شامل ہیں۔

۷۔ سیرۃ ابنیِ صلعم۔ اس میں نبی صلعم کی سیرت اور ان واقعات کا ذکر ہے جو آپ کو زمانہ نبوت میں پیش آئے۔  
(۸) مناقب میں صحابہؓ کے فضائل وغیرہ مذکور ہیں۔

محدثین نے سب سے زیادہ احادیث احکام کی چھان بھوڑ کی ہے کیونکہ شریعت اسلام کا سارا دار و مدار احکام پر ہے۔ احکام سے کما حقہ واقف ہونے بغیر ہم اللہ اور اس کے رسول کی پوری پوری اطاعت نہیں کر سکتے۔ محققین نے انہی احادیث کو ضروری اور واجب التعمیل سمجھا ہے جن سے قرآن کے کسی حکم کی توضیح، تفصیل، تحدید اور یقین ہوتی ہے۔ ان کے علاوہ اور جتنی احادیث تاریخی حالات وغیرہ کی ہیں ان کو سنن، زوائد کا درجہ دیا ہے۔ تاریخی حالات سیرت، مناقب وغیرہ کی حدیثیں احادیث احکام کی طرح اہمیت نہیں رکھتیں مگر لوگوں نے ان کو بھی احادیث احکام کی طرح ضروری اور اہم قرار دے لیا ہے۔  
**فقہ** صحابہؓ کرام فقہ کی تعلیم رسول اللہ صلعم سے حاصل کرتے تھے۔ جو قبائل مدینہ سے باہر رہتے تھے ان کو مکہ آکر ہر قبیلے سے ایک گروہ حاضر خدمت ہو کر دین میں فقہ حاصل کرے۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً ۚ وَلَوْلَا  
فَقَرَمِنَ كُلِّ فِرْقَةٍ بَيْنَهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا  
فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا  
إِلَيْهِمْ فَتُفَوِّضَ إِلَيْهِمْ أُمُورُهُمْ  
اور مناسب نہیں کہ مسلمان سب کے سب دلپختہ گھروں  
سے مدینہ کے لئے نکل کھڑے ہوں تو ایسا کیوں نہیں کرتے  
کہ ہر قبیلے میں سے کچھ لوگ نکلیں جو دین میں تفقہ حاصل کریں  
اور جب اپنی قوم میں واپس جائیں تو ان کو ڈرائیں شاید کہ  
وہ (یعنی) برے کاموں سے چیں (۵) حج توبہ ۱۱۲۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں:-

”عرب کے ہر قبیلے کی ایک جماعت نبی صلعم کے پاس آتی اور آپ سے دینی امور دریافت کرتی تھی اور دین میں  
فقہ حاصل کرتی تھی“

رسول اللہ صلعم کے بعد مسائل شرعیہ کا دار و مدار اکابر صحابہؓ کی ذات پر رہ گیا تھا۔ مشہور فقہ صحابہؓ نے فقہی مسائل کی علمی و عملی تعلیم میں کوئی دقیقہ اٹھ نہیں رکھا۔ کتب احادیث میں صحابہؓ کی اس قسم کی کوششیں بہ تفصیل مذکور ہیں کہ کس طرح انہوں نے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ کے مسائل سکھاتے اور ان کے ادا کرنے کے طریقوں کی علمی تعلیم دی۔

بعض بعض وقت ایسے مسئلے پیش آجاتے تھے کہ جن کے متعلق نہ تو کتاب اللہ میں کوئی حراحت تھی اور حدیثیں موجود تھیں۔ صحابہؓ اس قسم کے مسائل کے متعلق یا تو اپنے ذاتی اجتہاد سے کام لیتے تھے یا ان کو باہمی مشورے سے اجماعی طور پر طے کرتے تھے۔ ترمذی کی ایک روایت میں ہے:-

”عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھا گیا کہ کسی نے نکاح کیا اور مہر مقرر نہیں کیا اور مجاہست سے پہلے مرگیا تو عبد اللہ بن مسعودؓ  
نے غازیٰ بن جبر سے فرمایا:-“

نے فرمایا کہ اس عورت کے لئے مرثیہ چار مہینے دس دن کی مدت ہے اور شوہر کے مال سے حصہ بھی پائیگی مثل بن سنان اسی نے کھڑے ہو کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی روضہ بنتِ واشق کے تعلق ہی حکم دیا تھا۔ عبد اللہ بن مسعود اس قبارت سے بے حوسرور ہوئے۔

اہل سنن اور احمد نے بھی اس روایت کی تخریج کی ہے۔ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ اس کے تعلق میں اپنی رٹے سے کتا ہوں اگر میری رائے درست واقع ہوئی تو اشد کی طرف ہے اور اگر خطا ہوئی تو میری اور شیطان کی طرف سے ہوگی اللہ اور رسول اس سے بری ہیں۔ محدثین کا بیان ہے کہ اسی نے قول کے بعد عبد اللہ بن مسعود کی خوشی کا باعث یہ تھا کہ ان کا اجتہادی فتویٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے موافق واقع ہوا تھا۔

فقہائے صحابہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت زید بن ثابت اور ان کے تلامذہ بہت زیادہ مشہور ہوئے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود کو فہم درس دیا کرتے تھے۔ آپ پہلے صحابی ہیں کہ آپ کے فتاویٰ اور احکام کو آپ کے شاگردوں نے قلم بند کر لیا تھا۔ علامہ ابن قیمؒ لکھتے ہیں:۔

تمثالتہ میں ابن مسعود کے سوا کسی اور صحابی کے شاگردوں نے ان کے فتاویٰ اور احکام کو قلم بند نہیں کیا۔  
حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت زید بن ثابتؓ مدینہ میں تعلیم دیتے تھے۔ ابو بکر محمد بن ہوشب نے حضرت عبد اللہ بن عباس کے فتاویٰ کو بیس جلدوں میں جمع کیا ہے۔

موجودہ فقہی مذاہب اربعہ میں فقہ حنفی صرف حضرت عبد اللہ بن مسعود کے فتاویٰ اور احکام پر مبنی ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ (پیدائش شہر ہجری، وفات شہر ہجری) حاد کے مایہ ناز شاگرد تھے، حاد، ابراہیم غنیؒ کے جانشین تھے، ابراہیم غنیؒ، علقمہؒ کے قایم مقام تھے۔ علقمہؒ حضرت عبد اللہ بن مسعود کے شاگردوں میں سب سے زیادہ مشہور ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ پہلے امام ہیں جنہوں نے فقہ کی باقاعدہ اصولی تعلیم کی بنیاد ڈالی، فقہ کے اصول و ضوابط قرار دئے اور شریعت کے آئین و قوانین مقرر کئے۔ امام صاحبؒ کی فقہ کی بنیاد قرآن، حدیث اجماع اور قیاس یعنی جو کتاب، سنت اور اجماع سے مستنبط ہو اور تخریج اور استحباب حال اس کے تابع ہو، پر قائم ہے۔ امام صاحبؒ کا طریقہ اجتہاد اور استخراج و استنباط مسائل اس قدر مقبول اور مشہور ہوا کہ کو فہم کے فقہانے آپ کے فتاویٰ اور احکام کی پیروی اختیار کر لی۔ شہر کے قاضی ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ بھی آپ کے حلقہٴ درس میں داخل ہو گئے اور بہت جلد عراق، خراسان اور ماوراء النہر میں فقہ حنفی کا رواج ہو گیا۔ یہ مشہور ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے فقہ کا کعبہ بویا، علقمہؒ نے اس کو سنبھا، ابراہیم غنیؒ نے کاٹا، حادؒ نے وافوں کو جھوسی سے جدا کیا، ابو حنیفہؒ نے مہیا، ابو یوسفؒ نے گوندھا، محمد بن حسنؒ نے روئیاں کاٹیں اور تمام لوگ اس کے کھانے وٹے ہیں۔

امام مالکؒ (پیدائش شہر ہجری، وفات شہر ہجری) کی فقہ کی بنیاد حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ





نہما کی محنت اور دماغ سوزی کا نتیجہ ہیں قرآن کی آیات کے تفسیری فوائد میں نہیں سما سکتے تھے اس لئے میں نے معاملات میں اصولی باتوں کی توضیح پر اکتفا کرنے ہوئے فروعات کے جھگڑوں سے گریز کیا ہے۔

## خاتمہ

صبح بخاری میں حمید بن عبد الرحمنؓ کہتے ہیں :-

”میں نے معاویہ کو ذہبہ میں یہ کہتے سنا کہ میں نے بنی مسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ جس کے ساتھ بھلائی کرنا چاہتا ہے اس کو دین کی (باتوں میں) سمجھ عطا فرماتا ہے اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں، اور دیتا تو اللہ ہی ہے۔“

خدا کا لاکھ لاکھ شکریہ کہ اس نے اس ذرہ بے مقدار کو دین کی باتوں کی سمجھ عطا فرما کر توفیق دی کہ میں اس عظیم نشان نعمت کی مزید اشاعت کی کوشش کروں جس کو اس نے اپنے پیغمبر برحق رسول اکرم محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ معلم کو مرحمت فرمایا تھا اور جس کو آپ نے ”میں قیاسم ہوں اور دیتا تو اللہ ہی ہے“ کہ کر بلا امتیاز ہر ایک کو بذل فرمادیا۔

بسم اللہ وللا و آخراً

یعقوب حسن

مدراکس

۱۸ جمادی الاول ۱۳۴۲ھ ہجری

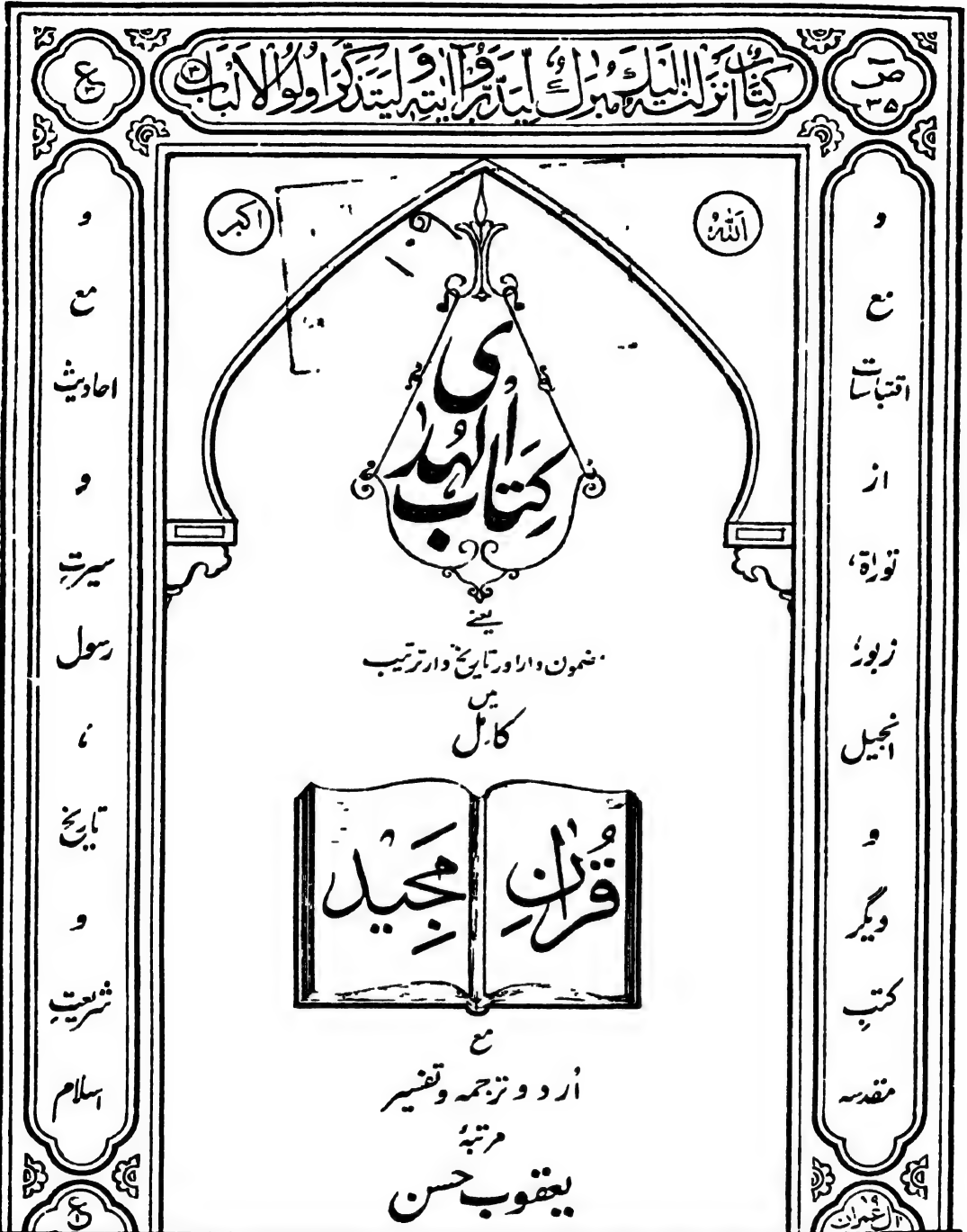
مطابق

۱۵ - ۱۲ - ۱۹۲۵ء بمطابق





” یہ برکت والی کتاب ہے جو ہم نے تمہاری طرف اتاری ہے تاکہ لوگ اس کی آیتوں پر غور کریں اور عقل والے نصیحت پکڑیں۔ “



نَزَّلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ

”اسی نے تم پر کتاب حق اتاری جو اس پہلے اتاری چلی اور پہلی لوگوں کی ہدایت کے لیے پہلے تورات اور انجیل اتاری اور فرقان



# دیباچہ

برائے حصہ اول - خالق و مخلوقات

از

مولانا سید سلیمان ندوی

ہندوستان میں سنہ ۱۹۲۰ء کا دور ابتلاء جس میں سیکڑوں پرجوش فرزندانِ اسلام نے اپنی جان و مال کی قربانی پڑھائیں، ہندوستان کی تاریخ کا قابلِ فراموش عہد نہیں، مگر جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے کہ دنیا میں اس ابتلاء و امتحان کے دوروں کی اس نے ضرورت ہے کہ کھرے کھوٹے اپنے بڑے سید و شیخ اور غیث و طیب کی پہچان ہو سکے۔

وَيْلَكَ الْآيَاتُ مُنْذِرًا لِّهَآبِئِنَّ  
النَّاسِ ؕ وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ  
آمَنُوْا وَيُخَيِّذَ مُنْكَرًا شَهَادَةً لِّلّٰهِ  
لَا يُخَيِّدُ الظّٰلِمِيْنَ ۝۵

اور ان زماں کو ہم لوگوں کے درمیان دستِ برت پھرتے ہیں  
تاکہ خدا ان لوگوں کو جان لے جن کا ایمان ہے اور تاکہ تم میں سے  
وہ اپنے گواہ بنائے۔ اور خدا ظالموں کو پیار  
نہیں کرتا ۱۱

وَلِيُخَيِّضَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ آمَنُوْا  
وَيُخَيِّقَ الْكٰفِرِيْنَ ۝۱۲

اور تاکہ ایمان والوں کو خالص کرے اور کافروں  
کو مٹا دے ۱۲

اَمْرٍ حَسْبُكُمْ اَنْ تَدْخُلُوْا الْجَنَّةَ  
وَلَا تَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جَاهَدُوْا  
مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الضّٰعِيْنَ ۝۱۳

کیا تمہارا یہ گمان ہے کہ جنت میں داخل ہو جائیں اور  
خدا ان لوگوں کو نہ جان لے جنہوں نے تم میں سے  
جہاد کیا اور صابروں کو نہ جان لے ۱۳

وَلِيَسْتَبْلِيَّ اللّٰهُ مَا فِيْ صُدُوْرِكُمْ  
وَلِيُخَيِّضَ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ وَاللّٰهُ  
عَلِيْمٌ بِذٰتِ الصُّدُوْرِ ۝۱۴

اور تاکہ تمہارے سینوں میں جو کچھ ہے اُس کی  
خدا آزمائش کرے اور جو تمہارے دلوں میں  
ہے اُس کو خالص کرے ۱۴

مَا كَانَ اللّٰهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِيْنَ  
عَلٰى مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتّٰى يَمِيْزَ  
الْمُحْسِنِيْنَ مِنَ الْفٰسِقِيْنَ ۝۱۵

یہ نہیں ہو سکتا کہ خدا مومنوں کو اُسی حالت پر چھوڑ دے  
جس پر تم ہو، یہاں تک کہ وہ برے کو اچھے  
سے جدا نہ کرے ۱۵

ہندوستان کے گزشتہ دور ابتلاء اور ایامِ محن اسی لئے تھے کہ ان سے نورِ ظلمت، کفر و ایمان، سادت و شقاوت کی شناخت اور ایمان پر جانے۔ وہ وقت آیا اور مسلمانوں کے نیک بند، مومن و کافر، صابر و غیر صابر کی پیمائش ہو گئی، اور کتنے سچے اور خالص کلمہ کو ایسے نکلے جنہوں نے خدا کی آواز کو میں مصیبت کی گھڑیوں میں لبیک کہا۔

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ      یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے خدا اور رسول کی آواز کو  
مِنْ بَعْدِ مَا اَصَابَهُمُ الْقَرْحُ الَّذِي  
لِلَّذِينَ احْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا      لبیک کہا، حالانکہ اس سے پہلے وہ صدمے اٹھا چکے  
اَجْرًا عَظِيمًا ①      تھے، ان میں سے نیکو کاروں کے لئے بڑی  
مزدوری ہے ①

حالانکہ کمزور دل اور ضعیف ایمان کے لوگ ان کو کہہ رہے تھے کہ دشمن بڑے سرو سامان اور قوت و تعداد سے تمہارے مقابل ہے، لیکن یہ چیز اور زیادہ ان کے ایمان کی قوت کو مضبوط کرتی تھی، اور کہتے تھے کہ ہمارے خدا کا سرو سامان اور اس کی مخفی فوج کی قوت و تعداد ان سے بھی زیادہ ہے۔

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ  
النَّاسَ كَذَّابُونَ اَلَمْ يَخْشَوْهُمْ  
فَزَادَهُمْ نِيْمًا ②      یہ وہ ہیں جن کو لوگوں نے کہا کہ دشمنوں نے تمہارے  
لئے بڑی تعداد جمع کر رکھی ہے تو ان سے  
وَرَوَوْا سَالِئِ الْمُنَافِقِ فِي الدِّارِ ③  
حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ④      ڈرو تو اس نے ان کے ایمان کو اور بڑھا دیا اور انہوں  
نے جواب دیا کہ خدا ہم کو کافی ہے اور وہ ہم پر چھکارا رہا ⑤

نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سادیت، اخروی اور شہرت دنیاوی عطا کی، ان کے ہاتھوں سے بہترے نیک کام انجام پائے، کمزوروں نے ان سے قوت پائی، اندھوں نے ان سے روشنی حاصل کی، بہروں نے ان کی آواز سنی، اور خدا نے ان کے قلوب کو کھول دیا، اور ان کے سامنے حقائق و معارف کے دروازے وا کر دیے، اور جب وہ اپنے زندہ نجانوں سے یوسف وار نکلے اپنے کارناموں کا ایک انبار وہ دنیا کے سامنے لے آئے۔

فَاَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ اِلَى الْوُطَنِ  
الَّذِي هُمْ مِنْهُ مُّسَوِّوْنَ ⑥      خدا کے فضل و کرم سے وہ اس طرح واپس آئے کہ ان کو  
کسی بڑائی نے نہیں چھوا اور انہوں نے رضائے الہی  
اللَّهُ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ⑦      کی پیروی کی اور اللہ بڑے فضل والا ہے ⑧

اللہ تعالیٰ کا جو فضل و کرم ان نیک بندوں پر ہوا، ان میں سے سب سے بڑی نعمت ان کو یہ ملی کہ عالم کے شور و شر سے کیسے پرکھ جائے ان کو غلط فائدہ محسوس کی تنہائیوں میں اپنے دلوں کے ٹوٹنے کا موقع ملا، تو انہیں معلوم ہوا کہ انوارِ الہی کی شمعیں کس دل میں روشن ہوتی ہیں، اور اُس وقت غایب حرا کے تنہا نشین رسولِ امین کے برکات نے ان پر ظہور کیا، اور یوسفؑ نے زندانی کی ”تاویلِ احادیث“ کے مسدود دروازے ان کے سامنے کھل گئے۔

اسلام کی تاریخ ایسے زندانیوں اور تنہا نشینوں کے کارناموں سے نا آشنا نہیں ہے۔ اسلام کے کتنے نامور علماء اور مصنفین گندے ہیں جن کے قلم کی روانی کو ان کے بازو بغیر پاؤں کا سکون ایک لمحہ کے لئے بھی بند نہ کر سکا، جن کے فیوضِ برکات کے سیلاب کو قید خانوں کی چار دیواریں ایک لحظہ کے لئے بھی روک نہ سکیں۔ امام ابوحنیفہؒ نے بغداد کے محبس میں جھیکو امام محمدؒ کا شاگرد

پیدا کیا، امام احمد رضاؒ نے معصوم کے قید خانہ میں مجلس درس کو گرم رکھا، قاضی بٹکار مصری نے ابن طویل کے زندان مصر میں ایک گھر کی سے مجاہد کا کمر علم کے شائقین کو تعلیم دی، امیر بن عبدالعزیز اندلسی مشہد میں اسکندر پور کو قید ہوئے اور اسی حالت میں بیت ربیعہ کی متعدد تصنیفات یادگار چھوڑیں، علامہ ابن تیمیہ کی متعدد تصنیفات، جن میں مظلومیت کی وٹھریوں میں انجام کو پہنچی ہیں، شمس الاندلسی فقہ حنفی کے معلم ثانی ہیں، ازگند واقع ترکستان کے قید خانہ میں مشکک موطا کی ۱۵ جلدیں تصنیف کیں، ہندوستان میں برطانیہ کے آغاز قیام کے زمانہ میں مفتی ضایت احمد صاحب نے انڈین کے دارالہجرتہ میں دہر عربی صرف و نحو کی کتاب لکھی۔ مولانا فضل حق خیر آبادی نے وہیں قصائد جسیات لکھے۔

موجودہ دور ابتلاء کے مسلمان مجوسین میں بھی ایسی ہستیاں تھیں جنہوں نے انہیں بند دروازوں میں ابواب رحمت کو کھلایا، جنہوں نے اپنی انہیں جہانی بندھنوں کے اندر اپنی روحانی کشائشوں کے منظر دیکھے، جنہوں نے غار حرا کے ناز و نیانہ کے اسرار کو قید خانہ کی کوٹھریوں میں مشکک کرنا اور پایا۔ سید حسرت موہانی کی نگلیں، ابوالکلام کی تحریریں، محمد علی کی تقریریں، سب اسی جملہ زندان میں نہیں اور سنوئیں۔ مگر مدرس کے دور افتادہ صوبہ نے سب سے زیادہ قرب پائی۔ سیٹھ "یعقوب" حسن نے "یوسف" بنکر جب قید کے دروازوں کے اندر قدم رکھا تھا تو ہم نے انکو خالی ہاتھ اندر بھیجا تھا، مگر جب وہ اپنی مصیبت کے ایام کاٹ کر جیل کے دروازہ پر نمودار ہوئے تو ہم نے دیکھا کہ وہ خالی نہ تھے، ان کے ساتھ کتاب الہدیٰ کے ضخیم سودا کی گٹھری تھی۔

سیٹھ صاحب کو عربی زبان کے بڑے عالم نہیں اور نہ دنیا کے باقاعدہ طالب العلم ہیں، تاہم انسان کی محنت اس کو سب کچھ بنا سکتی ہے۔ کتاب الہدیٰ میں جو کچھ کام ہے وہ آیتوں کی تلاش اور ترتیب کا ہے۔ سیٹھ صاحب کا دماغ فلسفیانہ اور ہر ادب طلب واقع ہوا ہے، اس نے تنہائی کے گھنٹوں میں جب قرآن پاک کے سوا ان کا کوئی موضوع دہم نہ تھا انہوں نے اس سے پوچھا کہ اسلام کیا ہے؟ فلاں فلاں سوالات کا جواب ہمارے صفحات میں کیا ہے؟ تو ان کو ان کے کچا پائے میں ناکامی ہوئی، متفرق مقامات کی تلاش ہوئی، ایک مطلب کی تمام آیتوں کو چٹنا پڑا، مطلب نے ان کی بہت کوڑھایا، بالآخر یہ ذخیرہ فراہم ہو گیا جس کا ایک حصہ ہمارے سامنے ہے۔

سیٹھ صاحب نے کتاب الہدیٰ کی متعدد جلدوں میں بہ ترتیب ضروری علومات قرآنیہ کو فراہم کیا ہے مثلاً پہلا حصہ توحید، صفات، خلق کائنات، ملائکہ، جن وغیرہ ہر مسئلہ کی قرآن پاک کی چند آیتیں تھیں ان کو کچا کیا ہے، ان کا مقابل میں ترجمہ لکھا ہے، اور بعض مشکل مقامات پر انہوں نے عائشہؓ تحریر کئے ہیں، بعض جگہ مطالب کی ایضاح کے لئے تورات و انجیل کے مضامین نقل کئے ہیں، کہیں موجودہ فلسفیانہ مباحث سے قرض کیا ہے، غرض اس طرح اس کتاب سے ہر فاضل شخص کو معلوم ہو سکتا ہے کہ اس عقیدہ یا مسئلہ کی نسبت قرآن کی کیا تعلیم ہے اور اس کا کیا فیصلہ ہے اور اسی کے ساتھ تاویلات گریز کیا ہے۔ بلکہ قرآن کے الفاظ جو کچھ سمجھاتے ہیں وہی سمجھنے کی کوشش کی ہے۔

یہ حصہ شروع سے آخر تک میری نظر سے گذر چکا ہے۔ مجھے صرف ایک دو مقام پر مبالغہ سے اختلاف تھا اور بعض جگہ انہوں نے ان کو میری تحقیق کے مطابق بنا دیا۔ ترجمہ میں غالباً سیٹھ صاحب نے شاہ صاحب اور ڈپٹی صاحب کے ترجموں کو سامنے رکھا ہے اور اس ترجمہ پر غور کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کاوش پر سے مسلمانوں کو فائدہ نام نہ پھیلے اور مصنف کو جو عظیم بخشے۔

سید سلیمان ندوی

۲۰ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ

دارالمصنفین عظیم گڑھ





# کتاب الہدی

## حصہ

### مدنی کتاب

### مکی کتاب

جلد ۱	جلد ۳
۱ خالق و مخلوقات	۱۲ عبادات
۲ قصص	۱۳ جہاد
۳ پیغمبرؐ، خزانہاں و نزول قرآن	۱۴ قرآن کی پانچویں منزل یعنی مدینہ کی پہلی پہچ سورتیں
جلد ۲	۱۵ غزوات - ( بدر، احد، احزاب )
۴ چل سورہ یعنی نزول کے لحاظ سے قرآن کی پہلی چالیس سورتیں	۱۶ بنی اسرائیل - ( غزوہ بنی نضیر و بنی قریظہ وغیرہ )
۵ مقدمات	۱۷ فتح - ( حدیبیہ، خیبر، منافقین وغیرہ )
۶ قرآن کی دوسری منزل یعنی اکتالیس سے اکاڑن تک سورتیں	۱۸ آخری غزوے ( فسطح مکہ، حنین، طائف، تبوک )
۷ اعمال	نصاری وغیرہ
۸ قرآن کی تیسری منزل یعنی باؤن سے پندرہ تک سورتیں	۱۹ قرآن کی چھٹی منزل یعنی مدینہ کی وسطی سورتیں
۹ عالم معاد	۲۰ اخلاق
۱۰ قرآن کی چوتھی منزل یعنی آخری کی سورتیں چھپا سندھ و تھپاسی تک	۲۱ تدبیر منزل
۱۱ جہد مکہ	۲۲ محاطات
	۲۳ سیاسیات
	۲۴ پیغمبر صلعم اور آپ کے معاصرین
	۲۵ حجۃ الوداع و وصال رسول اللہ صلعم
	۲۶ قرآن کی ساتویں منزل یعنی آخری سورتیں

# کتاب الہدیٰ

جلد ۱۔ مکی کتاب

فہرست مضامین

فوائد

ابواب

حصہ ۱۔ خالق و مخلوقات

تہمید

باب الفاتحہ

ب ۱۔ اللہ کی ذات و صفات۔

ب ۲۔ آسمان، زمین اور ساری کائنات۔

- ف ۱۔ علم۔  
ف ۲۔ بسم اللہ کی تفسیر۔  
ف ۳۔ سورہ فاتحہ کی تفسیر۔  
ف ۴۔ اسماء الحسنیٰ یعنی اللہ کے ناموں کی حروف و الفہرست۔  
ف ۵۔ اللہ۔  
ف ۶۔ قرآن میں دنیا کی پیدائش کا بیان۔  
ف ۷۔ دنیا کی ابتداء۔  
ف ۸۔ دنیا۔  
ف ۹۔ ہمارا عالم۔  
ف ۱۰۔ سورج۔  
ف ۱۱۔ چاند۔  
ف ۱۲۔ ستارے۔  
ف ۱۳۔ فلک۔  
ف ۱۴۔ سات آسمان۔  
ف ۱۵۔ برج۔

- ف۱۶ - مشرقین و مغربین۔  
 ف۱۷ - زمین۔  
 ف۱۸ - توراۃ میں آدم اور حوا کا قصہ۔  
 ف۱۹ - نوح انسان کی ابتدا۔  
 ف۲۰ - روح اور ذی روح۔  
 ف۲۱ - انسان۔  
 ف۲۲ - حیوانات۔  
 ف۲۳ - قرآن میں کن کن جانوروں کا ذکر آیا ہے۔  
 ف۲۴ - فرشتے۔  
 ف۲۵ - حور و غلمان۔  
 ف۲۶ - عالم مثال۔  
 ف۲۷ - شیطان۔  
 ف۲۸ - جن۔
- ب۱ - حضرت آدمؑ بی بی حوا اور اہلس۔  
 ب۲ - روح اور ذی روح۔  
 ب۳ - انسان۔  
 ب۴ - حیوانات۔  
 ب۵ - فرشتے۔  
 ب۶ - حور و غلمان۔  
 ب۷ - شیطان۔  
 ب۸ - جن۔

## حصہ ۲ - قصص

- ف۲۹ - انسان کا ابتدائی زمانہ۔  
 ف۳۰ - توراۃ میں ہابیل و قابیل کا قصہ۔  
 ف۳۱ - ابتدائی تمدن۔  
 ف۳۲ - تمدن کی ترقی۔  
 ف۳۳ - نبی اور رسول۔  
 ف۳۴ - حضرت ادریس۔  
 ف۳۵ - توراۃ میں حضرت نوح کا قصہ۔  
 ف۳۶ - قوم نوح کا مسکن۔  
 ف۳۷ - قوم نوح کا مذہب۔  
 ف۳۸ - سیلاب نوح۔  
 ف۳۹ - حضرت نوح کا زمانہ۔  
 ف۴۰ - آل نوح اور پرانی دنیا کا نقشہ۔  
 ف۴۱ - قوم عاد۔
- ب۱ - انسان کا ابتدائی زمانہ۔  
 ب۲ - ہابیل و قابیل کا قصہ۔  
 ب۳ - دین الہی کی تبلیغ کے لئے انبیاء کا آنا۔  
 ب۴ - حضرت ادریس۔  
 ب۵ - حضرت نوح۔  
 ب۶ - قوم عاد اور حضرت ہود۔

- ف۴۲ - عاد کا مسکن -  
 ف۴۳ - عاد کا تمدن -  
 ف۴۴ - ذوات العمار -  
 ف۴۵ - عاد کا مذہب -  
 ف۴۶ - حضرت ہود کی بعثت -  
 ف۴۷ - حضرت ہود کی تعلیم -  
 ف۴۸ - عاد کی نافرمانی -  
 ف۴۹ - عاد اونی کی ہلاکت -  
 ف۵۰ - اہل ہود -  
 ف۵۱ - قوم ثمود -  
 ف۵۲ - ثمود کا مقام -  
 ف۵۳ - ثمود کا تمدن -  
 ف۵۴ - ثمود کا مذہب -  
 ف۵۵ - حضرت صالح کی بعثت -  
 ف۵۶ - نشانیاں اور دلائل  
 ف۵۷ - اونٹنی کی نشانی -  
 ف۵۸ - ثمود پر عذاب -  
 ف۵۹ - دنیا کی ابتدائی تاریخ -  
 ف۶۰ - بابل -  
 ف۶۱ - توراہ میں حضرت ابراہیم کا قصہ -  
 ف۶۲ - توراہ میں حضرت لوط کا قصہ -  
 ف۶۳ - اخلاقی حالت -  
 ف۶۴ - توراہ میں حضرت اسمعیل کا قصہ -  
 ف۶۵ - حضرت ابراہیم کا عبید درود -  
 ف۶۶ - کلمہ -  
 ف۶۷ - غائہ کعبہ -  
 ف۶۸ - ارکان حج -  
 ف۶۹ - اسلام کی بنیاد -
- ب۱ - حضرت صالح اور قوم ثمود -
- ب۱۹ - حضرت ابراہیم - [سلسلہ شہداء ابراہیمیہ]
- ب۲ - حضرت لوط -
- ب۳ - حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل [پیدائش شہداء ابراہیمیہ]

- ف۱۰ - سنہ ابراہیمی۔
- ۲۲ - حضرت جبریل و حضرت میکائیل (پیدائش شدہ ابراہیمی) ف۱۱ - توراۃ میں حضرت اسحق کا قصہ۔
- ۲۳ - حضرت یعقوب [سنہ ابراہیمی] ف۱۲ - توراۃ میں حضرت یعقوب کا قصہ۔
- ۲۴ - حضرت یوسف۔ ف۱۳ - توراۃ میں حضرت یوسف کا قصہ۔
- ۲۵ - حضرت ایوب۔ [انتقال شدہ ابراہیمی] ف۱۴ - مصر کی ابتدائی تاریخ۔
- ۲۶ - حضرت شعیب و اہل یمن و اہل کلب [پانچویں صدی ابراہیمی] ف۱۵ - حضرت ایوب۔
- ۲۷ - حضرت موسیٰ و حضرت ہارون۔ [پانچویں صدی ابراہیمی] ف۱۶ - اشعور کی تاریخ۔
- ۲۸ - حضرت موسیٰ اور فرعون۔ ف۱۷ - اشعور کی تاریخ۔
- ۲۹ - بنی اسرائیل کی صحراوردی۔ ف۱۸ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۰ - حضرت موسیٰ اور حضرت خضر۔ ف۱۹ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۱ - قارون کی بھالت۔ ف۲۰ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۲ - حضرت یسوع۔ [انتقال شدہ۔ ابراہیمی] ف۲۱ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۳ - پہلے حکمران پیغمبر حضرت داؤد۔ [۵۴۲ ق م] ف۲۲ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۴ - حضرت سلیمان کی شان و شوکت۔ [۱۰۰۰ ق م] ف۲۳ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۵ - حضرت الیاس۔ [۱۰۰۰ ق م] ف۲۴ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۶ - حضرت الیسع۔ [۱۰۰۰ ق م] ف۲۵ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۷ - حضرت یونس۔ [۱۰۰۰ ق م] ف۲۶ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۸ - حضرت ذوالکفل۔ [انتقال شدہ] ف۲۷ - اشعور کی تاریخ۔
- ۳۹ - حضرت سلیمان کے انتقال کے بعد کے واقعات۔ ف۲۸ - اشعور کی تاریخ۔
- ۴۰ - حضرت الیسع۔ ف۲۹ - اشعور کی تاریخ۔
- ۴۱ - حضرت یونس اور مملکت اشعور۔ ف۳۰ - اشعور کی تاریخ۔
- ۴۲ - یروشلم پر نبت نصر کی چڑھائی۔ ف۳۱ - اشعور کی تاریخ۔

- ف۹۸ - حضرت ذوالکفل کی کتاب -
- ف۹۹ - حضرت عزیر کی کتاب -
- ف۱۰۰ - توراۃ کی از سر نو تالیف -
- ف۱۰۱ - ذوالقرنین کی تحقیق -
- ف۱۰۲ - شاہ فارس دارا کی ہمیں -
- ف۱۰۳ - یاجوج و ماجوج -
- ف۱۰۴ - سید سکندری -
- ف۱۰۵ - ہاروت و ماروت -
- ف۱۰۶ - حکمت -
- ف۱۰۷ - لقمان -
- ف۱۰۸ - بنی اسرائیل کی تاریخ ۱۵۵۰ء سے ۳۰۰۰ء ابلیہی تک -
- ف۱۰۹ - انجیل میں حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ کا حال -
- ف۱۱۰ - حضرت یحییٰ -
- ف۱۱۱ - بی بی مریم اور پیدائش حضرت عیسیٰ -
- ف۱۱۲ - انجیل میں بی بی مریم اور پیدائش حضرت عیسیٰ کا قصہ -
- ف۱۱۳ - حضرت عیسیٰ کی نبوت کا آغاز -
- ف۱۱۴ - حضرت عیسیٰ کی تعلیم و تربیت -
- ف۱۱۵ - حضرت عیسیٰ کا اصطباغ -
- ف۱۱۶ - شیطان کا حضرت عیسیٰ کو لپکانا -
- ف۱۱۷ - تبلیغ رسالت -
- ف۱۱۸ - پہاڑ پر وعظ -
- ف۱۱۹ - حواری -
- ف۱۲۰ - شہر دل کا دورہ -
- ف۱۲۱ - بنی اسرائیل کو ملامت -
- ف۱۲۲ - گرفتاری -
- ف۱۲۳ - عدالت میں دریافت اور منزا کا حکم -
- ف۱۲۴ - صلیب پر چڑھنے کا واقعہ -
- ف۱۲۵ - حضرت عیسیٰ کی آسمان پر مراجعت -
- ب۳۱ - ہاروت و ماروت -
- ب۳۲ - لقمان کی نصیحت -
- ب۳۳ - حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ -
- ب۳۴ - بی بی مریم اور پیدائش حضرت عیسیٰ - [۲۰۰۰ء - ابلیہی]
- ب۳۵ - حضرت عیسیٰ مسیح -

۱۲۶۳	۴۶۔ اصحاب ارس
۱۲۶۴	۴۷۔ قوم شیخ
۱۲۸	۴۸۔ اصحاب لاخودود
۱۲۹	۴۹۔ شہر سبا کا قصہ
۱۳۰	۵۰۔ باغ والوں کے دو قصے
۱۳۱	۵۱۔ اصحاب کہف
۱۳۲	۵۲۔ تین پیغمبروں کی مثال
۱۳۳	۵۳۔ کہ اکعبہ اور قریش
۱۳۴	۵۴۔ کہ پر اصحاب فیل کی چڑھائی
۱۳۵	۵۵۔ بشارت و ولادت اقدس
۱۳۶	۵۶۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد
۱۳۷	۵۷۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش

## حصہ ۳۔ پیغمبر آخر الزماں و نزول قرآن

۱۳۵	۵۳۔ کہ اکعبہ اور قریش
۱۳۶	۵۴۔ کہ پر اصحاب فیل کی چڑھائی
۱۳۷	۵۵۔ بشارت و ولادت اقدس
۱۳۸	۵۶۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد
۱۳۹	۵۷۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش
۱۴۰	۵۸۔ حجاز کے عرب کے تمام ممالک پر بیرونی تسلط
۱۴۱	۵۹۔ واقعہ اصحاب فیل
۱۴۲	۶۰۔ کہ بیت خانہ
۱۴۳	۶۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد
۱۴۴	۶۲۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش
۱۴۵	۶۳۔ قبائل عرب
۱۴۶	۶۴۔ مکہ
۱۴۷	۶۵۔ مکہ
۱۴۸	۶۶۔ حجر اسود
۱۴۹	۶۷۔ خلافت مکہ
۱۵۰	۶۸۔ اسلام کی بنیاد
۱۵۱	۶۹۔ عربوں کی تجارت
۱۵۲	۷۰۔ قریش
۱۵۳	۷۱۔ ولایت مکہ
۱۵۴	۷۲۔ عرب کا جزیرہ



- ف۱۵۱ - آپ کا نام -  
 ف۱۵۱ - آیام نضاعت -  
 ف۱۵۲ - ماں اور دادا کا انتقال -  
 ف۱۵۳ - سفر شام -  
 ف۱۵۴ - حضرت خدیجہ کے ساتھ نکاح -  
 ف۱۵۵ - ڈھائی ہزار برس کی مذہبی تاریخ -  
 ف۱۵۶ - کتب مقدسہ میں آنحضرت صلیم کی بشارت -  
 س۵۶ - عرب کے ملک، قوم اور زبان میں قرآن کی تاریخ و جا کی مصلحت -  
 س۵۷ - پہلی وحی -  
 ف۱۵۸ - آغاز رسالت -  
 ف۱۵۹ - نبوت کے آغاز کی تاریخ -  
 ف۱۶۰ - دوسرا پیغام -  
 ف۱۶۱ - ابتدائی ہدایات -  
 ف۱۶۲ - نزول کی کیفیت -  
 ف۱۶۳ - سورتوں کی ساخت -  
 ف۱۶۴ - نزدیکی ترتیب -  
 س۵۸ - دوسری وحی -  
 س۵۹ - ایک ابتدائی وحی -  
 س۶۰ - نزول کی کیفیت -

## جلد ۲ - کئی کتاب

### حصہ ۴ - چہل سورہ قرآن کی پہلی منزل

- س۶۱ - سورۃ نمبر ۱ - علق  
 ف۱۶۵ - انسان کی سرکشی -  
 ف۱۶۶ - ابوہل  
 ف۱۶۷ - نماز -  
 ف۱۶۸ - حروف مقطعات -  
 ف۱۶۹ - قسم -  
 ف۱۷۰ - پیغمبر صلیم کے اخلاق -  
 ف۱۷۱ - ولید بن مغیرہ -  
 ف۱۷۲ - لفظ مسلم -  
 س۶۲ - ۲ - قلم  
 س۶۳ - ۳ - علق

ف۱۴۳ - تعلیم حق کی اجرت -	ج	۶۳ - سورت نمبر ۳ - مؤثر
ف۱۴۴ - قرآن تمام دنیاؤں کے لئے نصیحت ہے -	ج	
ف۱۴۵ - نماز -	ج	
ف۱۴۶ - زکوٰۃ -	ج	
ف۱۴۷ - جہاد -	ج	
ف۱۴۸ - عدا کو قرض حسنہ -	ج	
ف۱۴۹ - پاکی -	ج	۶۴ - م - مذبذب
ف۱۵۰ - ہر شخص اپنے اعمال کے بدلے میں گروہ ہے -	ج	
ف۱۵۱ - شفاعت -	ج	
ف۱۵۲ - سورہ فاتحہ -	ج	۶۵ - ۵ - فاتحہ
ف۱۵۳ - ابولب اور ام حبیلہ -	ج	۶۶ - ۶ - لب
ف۱۵۴ - دختر کشی -	ج	۶۷ - ۷ - مکویر
ف۱۵۵ - قرآن گرامی قدر فرشتہ کا قول ہے -	ج	
ف۱۵۶ - لفظ قدر کی شرح -	ج	۶۸ - ۸ - اعلیٰ
ف۱۵۷ - نصف -	ج	۶۹ - ۹ - یل
ف۱۵۸ -	ج	۷۰ - ۱۰ - فجر
ف۱۵۹ - آنحضرت مسلم پر خدا کے احسانات -	ج	۷۱ - ۱۱ - ضعی
ف۱۶۰ - شرح صمد لکھے پیغمبر کا سینہ کھولنا -	ج	۷۲ - ۱۲ - انشراح
ف۱۶۱ - زمانہ کی شہادت -	ج	۷۳ - ۱۳ - عصر
ف۱۶۲ - حق اور صبر کی نصیحت -	ج	
ف۱۶۳ - ایک نالایق آدمی -	ج	۷۴ - ۱۴ - امون
ف۱۶۴ - مذہبی رواداری -	ج	۷۵ - ۱۵ - کافرون
ف۱۶۵ - اصحاب نبیل کا قصہ -	ج	۷۶ - ۱۶ - فیل
ف۱۶۶ - ہر شر سے خدا کی پناہ -	ج	۷۷ - ۱۷ - فلق
ف۱۶۷ - خناس کے شر سے پناہ -	ج	۷۸ - ۱۸ - ناس
ف۱۶۸ - توحید کی تریف -	ج	۷۹ - ۱۹ - اخلاص
ف۱۶۹ - گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ -	ج	۸۰ - ۲۰ - نجم
ف۱۷۰ -	ج	



ج	فقہ - ۲۲۸	
ج	فقہ - ۲۲۹	
ج	دیکھو پتہ - اعراف۔	[نوٹ - اس باب میں بعض معارف کے
ج ریح	بہشت اور دوزخ۔	صرف ملکت کو چنے ۱، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵

فقہ ۲۴۰-

فقہ ۲۴۱- ثلاثہ

فقہ ۲۴۲-

فقہ ۲۴۳-

فقہ ۲۴۴-

بیع جزمہ بنیلا فقہ ۲۴۵-

سورۃ نمبر ۳۹ - دہر

سورۃ ۴۰ - رحمن

## حصہ ۵ - معتقدات

سورۃ ۱ - ایمان

فقہ ۲۴۶ - ایمان

فقہ ۲۴۷ - ایمان کن چیزوں پر لانا چاہئے

فقہ ۲۴۸ - کفر اور کافر

سورۃ ۱۰۲ - اصول دین میں سب الہامی مذہبوں کا یکساں ہونا

فقہ ۲۴۹ - دین الہی

فقہ ۲۵۰ - شریعت

فقہ ۲۵۱ - توحید

فقہ ۲۵۲ - شرک

فقہ ۲۵۳ - پرستش اور تعظیم

فقہ ۲۵۴ - شاعرانہ کی تعظیم

فقہ ۲۵۵ - قانون قدرت

فقہ ۲۵۶ - انبیاء

فقہ ۲۵۷ - الہامی کتب

فقہ ۲۵۸ - صحف ابراہیم و موسیٰ

فقہ ۲۵۹ -

فقہ ۲۶۰ - توراۃ

فقہ ۲۶۱ - توراۃ کی پانچ کتابیں

فقہ ۲۶۲ - عیسیٰ کی کتابیں

فقہ ۲۶۳ - زبور

سورۃ ۱۰۳ - توحید باری و قدرت الہی

سورۃ ۱۰۴ - شرک و غیر اللہ پرستی

سورۃ ۱۰۵ - خدا کا قانون کبھی نہیں بدلتا

سورۃ ۱۰۶ - الہامی کتب

۲۶۴ - حضرت ایوب کی مظلوم کتاب -

۲۶۵ - حضرت سلیمان کی غزل الغزلات -

۲۶۶ - کتاب امثال -

۲۶۷ - کتاب واعظ -

۲۶۸ - انجیل -

۲۶۹ - عہد جدید کی دوسری کتابیں -

۲۷۰ - وحی کی حقیقت -

۲۷۱ - پیغمبروں پر وحی -

۲۷۲ - نزول وحی کے طریقے -

۲۷۳ - وحی باللفظ، الہام والقا -

۲۷۴ - وحی کی زبان -

۲۷۵ - فضیلت کی بڑی وجہ قرآن کی حکمت ہے -

۲۷۶ - دوسری وجہ فصاحت و بلاغت -

۲۷۷ - فضیلت کی اور وجوہ -

۲۷۸ - قرآن کامل ہدایت نامہ ہے -

۲۷۹ - فاضل سونہیں اور آیتیں -

۳ - قرآن تمام الہامی کتب کا جامع اور

محافظ ہے -

۴ - قرآن کے قصص -

۵ - قرآن کے کلام اللہ ہونے میں کچھ شک نہیں -

۶ - قرآن سارے دنیا جہان کے لئے ہے -

۷ - قرآن اور اہل کتاب -

۸ - نبی امی کے ذریعہ تعلیم حکمت -

۹ - قرآن اور عربی زبان -

۱۰ - عربوں کی مخالفت -

۱۱ - اعجاز قرآن -

۲۸۰ - قرآن خاتم الرسل کا معجزہ ہے -

۲۹۰ - قرآن کے معجزہ ہونے کی وجوہ -

۱ - قرآن مجید -

فصل ۱ - وحی -

۲ - فضائل قرآن

- فصل ۱۲۔ قرآن کے مطابق حکم دیا جائے۔ ف۲۹۱۔ قرآنی قازن۔  
 ف۲۹۲۔ قرآنی قازن کا دوسری ہمایہ قوموں پر نفاذ۔  
 ۱۳۔ شبِ قدیمیں نزولِ وحی کی ابتدا۔ ف۲۹۳۔ شبِ قدر کا تعین۔  
 ف۲۹۴۔ سنہ نبوی۔  
 ۱۴۔ قرآن وقتاً فوقتاً اترے۔ ف۲۹۵۔ قرآن کے وقتاً فوقتاً اترے جانے کی مصلحت۔  
 ۱۵۔ قرآن کا جمع اور حفظ۔ ف۲۹۶۔ قرآن کی کتابت۔  
 ف۲۹۷۔ جمع قرآن۔  
 ف۲۹۸۔ صحیفہ اور مصاحف۔  
 ف۲۹۹۔ قرات۔  
 ۳۰۰۔ سورتوں کی ترتیب۔  
 ف۳۰۱۔ نزولی ترتیب۔  
 ۳۰۲۔ قرآن میں کسی طرح کی کمی یا زیادتی نہیں ہونے۔  
 ف۳۰۳۔ حفظ قرآن۔  
 ف۳۰۴۔ تلاوت۔  
 ۱۶۔ تلاوت قرآن۔ ف۳۰۵۔ آداب تلاوت۔  
 ف۳۰۶۔ تریل۔  
 ف۳۰۷۔ خوش آوازی۔  
 ف۳۰۸۔ خضوع و خشوع۔  
 ف۳۰۹۔ آیتوں کا جواب۔  
 ف۳۱۰۔ سجدہ تلاوت۔  
 ف۳۱۱۔ با وضو تلاوت۔  
 ف۳۱۲۔ قرآن کا ترجمہ۔  
 ف۳۱۳۔ علامات قرات۔  
 ف۳۱۴۔ ترقیف اور تفصیل۔  
 ف۳۱۵۔ اوقاف۔  
 ف۳۱۶۔ رکوع۔  
 ف۳۱۷۔ پارے اور منزلیں۔  
 ف۳۱۸۔ قرآن میں غور۔  
 ۱۷۔ قرآن میں غور و فکر۔

فضل ۱۸ - حکم و تشابہ  
۱۹ - ناسخ و منسوخ -

فصل ۳۱۹ - حکم و تشابہ -

فصل ۳۲۰ - نسخ -

فصل ۳۲۱ - منسوخ و التلاوت -

فصل ۳۲۲ - منسوخ و حکم -

فصل ۳۲۳ - منسوخ و حکم و التلاوت -

فصل ۳۲۴ - منسوخ -

فصل ۳۲۵ - قرآن کی نہ کوئی آیت منسوخ ہوئی نہ کسی آیت کا حکم  
اور نہ کوئی آیت رفع کی گئی -

۲۰ - دینی باتوں میں کرید کرنے کی ممانعت - فصل ۳۲۶

فصل ۳۲۷ - آیت -

فصل ۳۲۸ - برہان -

فصل ۳۲۹ - سلطان -

فصل ۳۳۰ - بیانات -

فصل ۳۳۱ - آیات و بیانات کا فرق -

فصل ۳۳۲ - قرآن میں کن معجزوں کا ذکر ہے -

فصل ۳۳۳ - پیغمبر آخر الزماں کا عالمگیر اور دائم معجزہ -

فصل ۳۳۴ - کفار و اہل کتاب کو معجزہ کی فرمائش کے متعلق جواب -

فصل ۳۳۵ - خفیف سی خفیف حرکت بھی لکھی جاتی ہے -

بج ۱۰۹ - لوح محفوظ -

## حصہ ۶ - قرآن کی دوسری منزل

بج ۱۱۰ - سورۃ نمبر ۴۱ - فہام

فصل ۳۳۶

دیکھو بج ۱۰۷ جہاد اکبر -

ع

ع

ع

ع

ع ربع

بج ۱۱۱ - توحید باری و قدرت الہی -

فصل ۳۳۷

ع

فصل ۳۳۸

ع

۴۲ - فاطر

بج ۱۱۲



ج	فقہ ۳۳۹ -	
ج نصف	دیکھو باب ۱۴۲ جہاد اکبر -	
ج	فقہ ۳۴۰ -	
ج	دیکھو باب ۱۴۲ جہاد اکبر -	
ج	فقہ ۳۴۱ -	سب ۱۱۲ - سورۃ نبر ۴۳ - مریم
ج ثلاثہ	دیکھو باب ۱۴۳ - بی بی مریم اور پیدائش حضرت مہدی -	
ج	سبنا شرک وغیرا شہ پرستی -	
ج	فقہ ۳۴۲ -	
ج	دیکھو باب ۱۴۳ قیامت کا یقین - سب جہاد اکبر -	
ج جزہ	• باب ۵۶ عرب کے ملک قوم اور زبان میں قرآن کی ابتدا	
	• سب حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون -	
ج	فقہ ۳۴۳ -	سب ۱۱۳ - ۴۴ - طہ -
ج	دیکھو باب ۲ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون -	
	• سبنا لوح محفوظ -	
ج	• سب حضرت موسیٰ و فرعون -	
ج - رن	• سب بنی اسرائیل کی صحراوردی -	
ج	فقہ ۳۴۴ -	
ج	فقہ ۳۴۵ -	
ج	دیکھو باب آدمؑ، نوحؑ اور اہلبیت -	
ج	• سب جہاد اکبر -	
ج نصف	فقہ ۳۴۶ -	سب ۱۱۴ - ۴۵ - واقعہ
ج	فقہ ۳۴۷ -	
ج	فقہ ۳۴۸ -	
ج	فقہ ۳۴۹ -	سب ۱۱۵ - ۴۶ - شعرا
ج	دیکھو باب ۲ حضرت موسیٰ و حضرت ہارون -	
ج ثلاثہ	• سب حضرت موسیٰ و فرعون -	
ج	" " "	
ج	• سب حضرت ابراہیم -	

دیکھو باب حضرت نوح -	ج		
• باب حضرت ہود -	ج		
• باب حضرت صالح -	ج جز ۶		
• باب حضرت لوط -	ج		
• باب حضرت شعیب -	ج		
• باب جہاد اکبر -	ج		
۳۵۰	ج	باب ۱۱ - سورۃ نبر ۴۴ - ثل	
دیکھو باب حضرت سلیمان -	ج بر		
•	ج		
• باب حضرت صالح ۱۱ حضرت لوط	ج		
• باب ۱۲ شرک و غیر اللہ پرستی -	ج		
• باب ۱۳ جہاد اکبر باب ۱۴ قرب قیامت -	ج نصف		
۳۵۱	ج		
۳۵۲ نیز دیکھو باب ۲ حضرت موسیٰ و حضرت ہارون -	ج	۴۸ - قصص	باب ۱۱ -
• دیکھو باب	ج		
•	ج		
• اور باب ۲ حضرت موسیٰ و فرعون -	ج نما		
• باب ۵۵ بشارت و ولادت اقدس -	ج		
۳۵۳	ج		
دیکھو باب ۱۲ شرک و غیر اللہ پرستی -	ج جز ۷		
• باب ۳۱ قارون کی بھالت -	ج		
۳۵۴	ج		
۳۵۵	ج	۴۹ - یونس	باب ۱۱ -
۳۵۶	ج		
دیکھو باب ۱۱ توحید باری و قدرت الہی -	ج بر		
• باب ۱۲ عدالت گاہ محشر -	ج		
• باب ۱۳ قرآن مجید -	ج		
• باب ۱۴ جہاد اکبر -	ج		

۳۵۷	ج	
۳۵۸	ج نصف	
۳۵۹	ج	دیکھو ۱۷ دین الہی کی تبلیغ کے لئے انبیاء کا آنا۔
۳۶۰	ج	۱۷ حضرت موسیٰ و فرعون۔
۳۶۱	ج	
۳۶۲	ج	دیکھو ۱۷ جہاد اکبر۔
۳۶۳	ج	۱۷ نماز
۳۶۴	ج	۱۷ دیکھو ۱۷ قرآن مجید۔
۳۶۵	ج	۱۷ حضرت نوح۔
۳۶۶	ج	۱۷ جہاد اکبر۔
۳۶۷	ج	۱۷ حضرت نوح۔
۳۶۸	ج	۱۷ قوم عاد اور حضرت ہود۔
۳۶۹	ج	۱۷ حضرت صالح اور قوم ثمود۔
۳۷۰	ج	۱۷ حضرت اسمٰعیل۔
۳۷۱	ج	۱۷ حضرت لوط۔
۳۷۲	ج	۱۷ حضرت شعیب۔
۳۷۳	ج	
۳۷۴	ج	۱۷ جہاد اکبر۔
۳۷۵	ج	۱۷ نیز دیکھو ۱۷ حضرت یوسف
۳۷۶	ج	دیکھو ۱۷
۳۷۷	ج نصف	
۳۷۸	ج	
۳۷۹	ج	
۳۸۰	ج	
۳۸۱	ج	
۳۸۲	ج	
۳۸۳	ج	
۳۸۴	ج	
۳۸۵	ج	
۳۸۶	ج	
۳۸۷	ج	
۳۸۸	ج	
۳۸۹	ج	
۳۹۰	ج	
۳۹۱	ج	
۳۹۲	ج	
۳۹۳	ج	
۳۹۴	ج	
۳۹۵	ج	
۳۹۶	ج	
۳۹۷	ج	
۳۹۸	ج	
۳۹۹	ج	
۴۰۰	ج	

۱۱۹۔ سورۃ نمبر ۵۰۔ ہود

۱۲۰۔ ۵۱۔ یوسف

دیکھو باب ۲ حضرت یوسف۔

ع ۵۰ جزہ ۳۶۳۔

## حصہ ۷۔ اعمال

۱۲۱۔ تقدیر، ہدایت اور مشیتِ الہی۔

۳۶۴۔ تقدیر اور ہدایت۔

۳۶۵۔ اختیار اور جبر۔

۳۶۶۔ مزید ہدایت بذریعہ وحی۔

۳۶۷۔ اجل۔

۳۶۸۔ مشیتِ الہی۔

۳۶۹۔

۱۲۲۔ ہر شخص اپنے اعمال کے بدلے میں گروی ہے۔

۱۲۳۔ قویٰ مصیبت اور ہلاکت گناہوں کا نتیجہ ہے۔

۳۷۰۔ قدیم قوموں کی ہلاکت کے اسباب۔

۳۷۱۔ بابل، آشور اور مصر کی تباہی۔

۳۷۲۔ بنی اسرائیل کی جلا وطنی۔

۳۷۳۔ ایران اور روم کی جنگ۔

۳۷۴۔ سلطنتِ روم کے حالات۔

۳۷۵۔ روم کے زوال کے اسباب۔

۳۷۶۔ روم کی مشرقی حکومت۔

۳۷۷۔ ایران اور روم کی جنگ۔

۳۷۸۔ مسلمانوں کے ہاتھوں روم کی ہلاکت۔

۳۷۹۔ مسلمان اپنے ایمان اور اعمال کی وجہ سے ایران، یونان

روم اور تمام قدیم قوموں کی حکومتوں کے وارث ہوئے۔

۳۸۰۔ گناہوں کی قسمیں۔

۳۸۱۔ گناہِ کبیرہ و صغیرہ۔

۳۸۲۔ گناہ کا کفارہ۔

۳۸۳۔ توبہ۔

۳۸۴۔ استغفار۔

۳۸۵۔ پیغمبروں کی معصومیت۔

۳۸۶۔

۱۲۴۔ نیکیاں گناہوں کا کفارہ ہیں۔

۱۲۵۔ توبہ اور استغفار۔

۱۲۶۔ لوگوں کے اعمال لکھے جاتے ہیں۔

۱۲۴۔ سورۃ نمبر ۵۲۔ حجر	ع	فقہ ۳۸۷	دیکھو سب آسمان، زمین اور ساری کائنات۔
	ع		سب آدم، عا اور ابلیس۔
	ع	فقہ ۳۸۸	دیکھو سب حضرت لوط۔
	ع	فقہ ۳۸۹	
۱۲۵۔ ۵۳۔ انعام	ع	فقہ ۳۹۰	دیکھو سب قریش کی مخالفت۔
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع نصف		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع ثلث		" " "
	ع		سب دین الہی کی اشاعت۔
			سب حضرت ابراہیم۔
	ع		سب الہامی کتب۔
	ع		سب قرآن مجید۔
	ع		سب آسمان، زمین اور ساری کائنات۔
	ع جز ۱		سب قریش کی مخالفت۔
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع ربع		سب عربوں کے عقائد، خصال و رسوم جاہلیت۔
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "

دیکھو باب ۱۳ قریش کی مخالفت۔	صفحہ نصف	
۱۲۹۔ سورۃ نبر ۵۴۔ صافات	ع ۳۹۱۔	
دیکھو باب ۱۴ عدالت گاہ و محشر۔	ع	
۱۵۔ باب حضرت نوح۔	ع ثلثہ	
۱۶۔ باب حضرت ابراہیم۔		
۱۷۔ باب حضرت موسیٰ۔	ع	
۱۸۔ باب حضرت لوط۔		
۱۹۔ باب حضرت یونس۔	ع	
۲۰۔ باب عربوں کے عقاید۔		
۳۹۲۔	ع	۱۳۰۔ ۵۵۔ لقمان
دیکھو باب ۲۱ لقمان کی نصیحت۔	ع جز ۱۱	
۲۲۔ باب اللہ کی ذات و صفات۔	ع	
۳۹۳۔	ع	۱۳۱۔ ۵۶۔ سبا
دیکھو باب ۲۳ حضرت داؤد۔	ع	
۲۴۔ باب حضرت سلیمان باب ملک سبا۔	ع ربع	
۲۵۔ باب عربوں کے عقاید۔	ع	
۲۶۔ باب قریش کی مخالفت۔	ع	
۲۷۔ باب عربوں کے عقاید۔	ع	
۲۸۔ باب قریش کی مخالفت۔	ع	
۳۹۴۔ نصف۔	ع نصف۔	۱۳۲۔ ۵۷۔ زمر
دیکھو باب ۲۹ قریش کی مخالفت۔	ع	
۳۹۵۔	ع	
دیکھو باب ۳۰ قریش کی مخالفت۔	ع	
۳۹۶۔	ع	
دیکھو باب ۳۱ جراثیم۔	ع ثلثہ	
۳۱۔ باب عدالت گاہ و محشر۔	ع	
" " "	ع	

ع

۱۲ ج ۱۲

也

ع

ع

جـ ح

ف ۲۰۱ -

2

42

44



و نصف

ع

۴۰۴

ع

٤٢

ع

۴۰۶۳

1043

1

۴۰۸

۴۰۹۵

2

2

22

۴۰۴

Fig.

2. 2.

۲۔ سب اقریش کی مخالفت۔

۱۳۷۔ سورۃ نمبر ۶۲ - دخان	ج	ف۱۱۔
	ج	ف۱۲۔
	ج	دیکھو باب۱۲ عدالت گاہ و محشر۔
۱۳۸۔	ج	ف۱۳۔
	ج نصف	ف۱۴۔
	ج	دیکھو باب۱۲ اعمال کے بدلہ میں گروی ہونا۔
	ج	باب۱۲ عدالت گاہ و محشر۔
۱۳۹۔	ج	ف۱۵۔ نیز دیکھو باب۱۲ قرآن مجید۔
	ج ثلاثہ	ف۱۶۔
	ج	دیکھو باب۱۲۔ حضرت حمود۔
	ج	ف۱۷۔
	ج	ف۱۸۔
	ج	ف۱۹۔
	ج	باب جزاء نزلۃ ف۲۰۔

## حصہ ۹ - عالم معاد

۱۴۱۔ آدمی کی موت۔	ف۲۱۔
۱۴۲۔ عالم برزخ۔	ف۲۲۔ عالم برزخ۔
۱۴۳۔ قیامت کا یقین۔	ف۲۳۔ قیامت۔
۱۴۴۔ قرب قیامت۔	ف۲۴۔ قرب قیامت۔
۱۴۵۔ قیامت کا حادثہ۔	ف۲۵۔ قیامت کا حادثہ۔
۱۴۶۔ عدالت گاہ و محشر۔	
فصل ۱۔ خدائی حکومت۔	ف۲۶۔
۲۔ لوگوں کی حالت۔	ف۲۷۔
۳۔ اعمال کی باز پرس۔	ف۲۸۔
۴۔ گواہی۔	ف۲۹۔
۵۔ اعمال کا تولد۔	ف۳۰۔





دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۴۳	۱۵۲۔ سورۃ نمبر ۶۸ - فوج
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۴۴	۱۵۳۔ ۔ ۔ ۔ ۶۹ - ابراہیم
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۴۵	۱۵۴۔ ۔ ۔ ۔ ۷۰ - محمد
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۴۶	۱۵۵۔ ۔ ۔ ۔ ۷۱ - انبیاء
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۴۷	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۴۸	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۴۹	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۰	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۱	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۲	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۳	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۴	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۵	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۶	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۷	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۸	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۵۹	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۶۰	
دیکھو سب! توحید باری و قدرت الہی۔	۴۶۱	

دیکھو باب ۱۹ حضرت ابراہیم -	صفحہ ۲۶۲	۱۵۶ سورۃ بقرہ ۲ - مومنون
دیکھو باب ۲۰ حضرت نوح -	صفحہ ۲۶۳	
دیکھو باب ۲۱ حضرت ابراہیم -	صفحہ ۲۶۴	
دیکھو باب ۲۲ حضرت ابراہیم -	صفحہ ۲۶۵	
دیکھو باب ۲۳ قومی مصیبت و ہلاکت گناہوں کا نتیجہ ہے -	صفحہ ۲۶۶	۱۵۷ - سورۃ بقرہ ۲ - سجود
دیکھو باب ۲۴ اللہ کی ذات و صفات -	صفحہ ۲۶۷	
دیکھو باب ۲۵ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۶۸	
دیکھو باب ۲۶ عروں کے عقاید -	صفحہ ۲۶۹	۱۵۸ - سورۃ بقرہ ۲ - بنی اسرائیل
دیکھو باب ۲۷ قرآن مجید -	صفحہ ۲۷۰	
دیکھو باب ۲۸ آیات و بیانات -	صفحہ ۲۷۱	
دیکھو باب ۲۹ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۷۲	
دیکھو باب ۳۰ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۷۳	
دیکھو باب ۳۱ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۷۴	
دیکھو باب ۳۲ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۷۵	
دیکھو باب ۳۳ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۷۶	
دیکھو باب ۳۴ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۷۷	
دیکھو باب ۳۵ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۷۸	
دیکھو باب ۳۶ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۷۹	
دیکھو باب ۳۷ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۰	
دیکھو باب ۳۸ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۱	
دیکھو باب ۳۹ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۲	
دیکھو باب ۴۰ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۳	
دیکھو باب ۴۱ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۴	
دیکھو باب ۴۲ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۵	
دیکھو باب ۴۳ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۶	
دیکھو باب ۴۴ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۷	
دیکھو باب ۴۵ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۸	
دیکھو باب ۴۶ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۸۹	
دیکھو باب ۴۷ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۹۰	
دیکھو باب ۴۸ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۹۱	
دیکھو باب ۴۹ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۹۲	
دیکھو باب ۵۰ آخری مقابلہ -	صفحہ ۲۹۳	

۴۸۰۔	ع	۱۶۱۔ سورۃ نمبر ۷۷۔ غاشیہ
۴۸۱۔	ع	۱۶۲۔ ۷۸۔ طہ
۴۸۲۔	ع	۱۶۳۔ ۷۹۔ صافات
دیکھو ۱۷۔ قرآن مجید۔	ع جز ۱۸	۱۶۴۔ ۸۰۔ یوسف
۴۸۳۔	ع	۱۶۵۔ ۸۱۔ زمر
۴۸۴۔	ع	۱۶۶۔ ۸۲۔ غافر
۴۸۵۔	ع	۱۶۷۔ ۸۳۔ فاطر
۴۸۶۔	ع	۱۶۸۔ ۸۴۔ یونس
۴۸۷۔	ع	۱۶۹۔ ۸۵۔ زمر
۴۸۸۔	ع	۱۷۰۔ ۸۶۔ طہ
۴۸۹۔	ع	۱۷۱۔ ۸۷۔ صافات
۴۹۰۔	ع	۱۷۲۔ ۸۸۔ غافر
۴۹۱۔	ع	۱۷۳۔ ۸۹۔ یونس
۴۹۲۔	ع	۱۷۴۔ ۹۰۔ زمر
دیکھو ۱۸۔ توحید باری و قدرت الہی۔	ع	۱۷۵۔ ۹۱۔ طہ
۴۹۳۔	ع	۱۷۶۔ ۹۲۔ صافات
دیکھو ۱۹۔ توحید صیبت ہلاکت گناہوں کا نتیجہ ہے	ع	۱۷۷۔ ۹۳۔ غافر
۴۹۴۔	ع	۱۷۸۔ ۹۴۔ یونس
۴۹۵۔	ع	۱۷۹۔ ۹۵۔ زمر
دیکھو ۲۰۔ حضرت نوح۔	ع	۱۸۰۔ ۹۶۔ طہ
۲۱۔ حضرت ابراہیم	ع	۱۸۱۔ ۹۷۔ صافات
۲۲۔ حضرت لوط۔	ع	۱۸۲۔ ۹۸۔ غافر
۴۹۶۔	ع	۱۸۳۔ ۹۹۔ یونس
دیکھو ۲۱۔ قرآن مجید۔	ع	۱۸۴۔ ۱۰۰۔ زمر
۴۹۷۔	ع	۱۸۵۔ ۱۰۱۔ طہ
۴۹۸۔	ع	۱۸۶۔ ۱۰۲۔ صافات
۴۹۹۔	ع	۱۸۷۔ ۱۰۳۔ غافر
۵۰۰۔	ع	۱۸۸۔ ۱۰۴۔ یونس

## حصہ ۱۱- عہد مکہ

۱۴۱- تبلیغ رسالت۔

ف۴۹۹- پہلے مسلمان۔

ف۵۰۰- اشاعت کا آغاز۔

ف۵۰۱- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا رسانی۔

ف۵۰۲- ولید بن مغیرہ کا عناد۔

ف۵۰۳- قریش کی اہم طالب کو دھکی۔

ف۵۰۴- قرآن کے جزا و منزلیں۔

ف۵۰۵- تبلیغ رسالت کی منزلیں۔

ف۵۰۶- پہلی منزل۔

ف۵۰۷- جہاد۔

ف۵۰۸- دوسری منزل۔

ف۵۰۹- سخت مقابلہ۔

ف۵۱۰- مسلمانوں کو ایذا رسانی۔

ف۵۱۱- مسلمانوں کی پہلی ہجرت بجانب حبشہ شہ نبوی۔

ف۵۱۲- تیسری منزل۔

ف۵۱۳۔

۱۴۲- قریش کی مخالفت۔

ف۵۱۴- عذاب کا وعدہ۔

ف۵۱۵- عقبہ کی ترغیب۔

ف۵۱۶- حضرت حمزہ اور حضرت عمر کا اسلام۔

ف۵۱۷- مسلمانوں کی دوسری ہجرت بجانب حبشہ شہ نبوی۔

ف۵۱۸- شعب ابی طالب میں محصور ہونا۔

ف۵۱۹- عربوں کا قومی مذہب۔

ف۵۲۰- حنیفی مذہب۔

ف۵۲۱- صائبی مذہب۔

ف۵۲۲- ستارے چاند اور سورج کی پرستش۔

ف۵۲۳- بت پرستی۔

ف۵۲۴- عربوں کے بت۔

۱۴۳- عربوں کے عقاید و خصال و رسوم و جاہلیت۔

۵۲۵۔ فرشتوں اور جنوں کی پشش۔

۵۲۶۔ پشش کا طریقہ۔

۵۲۷۔ تبرک پہننے۔

۵۲۸۔ رسوم جاہلیت۔

۵۲۹۔ قربانی، نذر و نیاز۔

۵۳۰۔ پانے۔

۵۳۱۔ استخارہ۔

۵۳۲۔ جوا اور شراب۔

۵۳۳۔ خنزیری۔

۵۳۴۔ عورتوں کی حالت۔

۵۳۵۔ زنا۔

۵۳۶۔ وراثت۔

۵۳۷۔ سود۔

۵۳۸۔ اصلاح کے احکام۔

۵۳۹۔ معراج۔

۵۴۰۔ ابوطالب اور حضرت خدیجہ کا انتقال۔

۵۴۱۔ قریش کے مظالم۔

۵۴۲۔ عذاب کا وعدہ۔

۵۴۳۔ مسلمانوں کو ہجرت کی ترغیب۔

۵۴۴۔ طائف والوں کی بدسلوکی۔

۵۴۵۔ قبائل کا دورہ۔

۵۴۶۔ یثرب کے انصار۔

۵۴۷۔ بیعت عقبہ اولیٰ۔

۵۴۸۔ بیعت عقبہ ثانیہ۔

۵۴۹۔ نقیبوں کا تقرر۔

۵۵۰۔ صحابہ کی ہجرت بجانب مدینہ۔

۵۵۱۔ تاریخی پیشین گوئیاں۔

۵۵۲۔ خدا کا ہاجرین سے وعدہ۔

۱۷۵۔ معراج۔

۱۷۶۔ آخری مقابلہ۔

۷۔ مکی آیتوں کی پیشین گوئیاں

- ف۵۵۵۔ قرآن کی حفاظت کا حکم۔  
 ف۵۵۶۔ بحرہ برکۃ فناء کا انسداد۔  
 ف۵۵۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی تجویز۔  
 ف۵۵۸۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہجرت کا حکم۔  
 ف۵۵۹۔ مکہ سے روانگی اور فداء تودیں قیام۔  
 ف۵۶۰۔ راستے کے حالات۔  
 ف۵۶۱۔ قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ورود مسود۔

نہ ۱۔ ہجرت

## جلد ۳۔ مدنی کتاب

### حصہ ۱۲۔ عبادات

- ف۵۶۰۔ اطاعت۔  
 ف۵۶۱۔ اولوالامر کی اطاعت۔  
 ف۵۶۲۔ اعتقاد اور عمل۔  
 ف۵۶۳۔ اعتقادات کے علم کا ذریعہ صرف قرآن ہے۔  
 ف۵۶۴۔ عبادات اور معاملات۔  
 ف۵۶۵۔ حدیث۔  
 ف۵۶۶۔ تابعین کا زمانہ۔  
 ف۵۶۷۔ تبع تابعین کا زمانہ۔  
 ف۵۶۸۔ حدیث کی قسمیں۔  
 ف۵۶۹۔ محدثین کے حالات۔  
 ف۵۷۰۔ اصول و روایت۔  
 ف۵۷۱۔ حدیثوں کی ترویج۔  
 ف۵۷۲۔ احادیث و احکام۔  
 ف۵۷۳۔ فقہ۔  
 ف۵۷۴۔ شریعت کی آسانی۔  
 ف۵۷۵۔ عبادت۔

نہ ۱۔ اطاعت۔

نہ ۱۔ شریعت کی آسانی۔

نہ ۱۔ عبادت۔

- ف۵۷۶ - نماز۔  
 ف۵۷۷ - زکوٰۃ۔  
 ف۵۷۸ - روزہ۔  
 ف۵۷۹ - حج۔  
 ف۵۸۰ - تحویل قبلہ۔  
 ف۵۸۱ - طہارت۔  
 ف۵۸۲ - غسل۔  
 ف۵۸۳ - وضو۔  
 ف۵۸۴ - موزوں کا مسح۔  
 ف۵۸۵ - وضو کا ٹوٹنا۔  
 ف۵۸۶ - تیمم۔  
 ف۵۸۷ - ستر عورت۔  
 ف۵۸۸ - نماز کی فرضیت۔  
 ف۵۸۹ - ارکان نماز۔  
 ف۵۹۰ - قراءت قرآن۔  
 ف۵۹۱ - تسبیح و ذکر۔  
 ف۵۹۲ - صلوٰۃ و سلام۔  
 ف۵۹۳ - نماز کا طریقہ۔  
 ف۵۹۴ - صفت نماز۔  
 ف۵۹۵ - جماعت۔  
 ف۵۹۶ - اذان۔  
 ف۵۹۷ - اقامت جماعت۔  
 ف۵۹۸ - امامت و اقتدا۔  
 ف۵۹۹ - نماز کے اوقات۔  
 ف۶۰۰ - ممنوع اور مکروہ اوقات۔  
 ف۶۰۱ - نماز کی قضا۔  
 ف۶۰۲ - نماز کی قسمیں۔  
 ف۶۰۳ - نماز وتر۔
- ۱۸۲ قبلہ۔  
 ۱۸۳ طہارت۔  
 ۱۸۴ لباس۔  
 ۱۸۵ نماز۔



- ف۶۰۴ - قنوت -  
 ف۶۰۵ - نماز عیدین  
 ف۶۰۶ - نماز جمعہ -  
 ف۶۰۷ - نماز سفر -  
 ف۶۰۸ - نماز خوف -  
 ف۶۰۹ - نماز جنازہ -  
 ف۶۱۰ - عورت کی نماز -  
 ف۶۱۱ - روزہ -  
 ف۶۱۲ - روزہ رکھنے کے متعلق ہدایات -  
 ف۶۱۳ - زکوٰۃ -  
 ف۶۱۴ -  
 ف۶۱۵ - حج -  
 ف۶۱۶ - قربانی -
- ۱۸۶ - روزہ -  
 ۱۸۷ - زکوٰۃ -  
 ۱۸۸ - حج -

### حصہ ۱۳ - جہاد

- ف۶۱۷ - دین میں زبردستی نہیں -  
 ف۶۱۸ - جہاد -  
 ف۶۱۹ - کافروں سے لڑنے کا حکم -

### حصہ ۱۴ - قرآن کی پانچویں منزل

- ف۶۲۰ - سورة نبر ۸۶ - بقر  
 ف۶۲۱ - دیکھو جب ہر شخص اپنے اعمال کے بدلہ میں گروی ہے -  
 ف۶۲۲ - دیکھو جب حضرت آدمؑ بی بی حواؑ اور ابلیس -  
 ف۶۲۳ - دیکھو جب بنی اسرائیل کی صواہر دی -

ع دیکھو ۱۲ بنی اسرائیل کی صحرائوں کی۔

ع " " "

ع ۶۲۳۔

ع نصف۔ ۶۲۴۔

ع ۶۲۵۔

ع ۶۲۶۔

ع ۶۲۷۔

ع ۶۲۸۔ دیکھو ۱۲ قبلہ۔

ع " " "

ع ۲۰ جز ۶۲۹۔

ع " " "

ع " " "

ع ۶۳۰۔

ع ۶۳۱۔

ع ۶۳۲۔

ع ۶۳۳۔

ع ۶۳۴۔ دیکھو ۱۸ روزہ

ع ۶۳۵۔

ع ۶۳۶۔

ع نصف۔ ۶۳۷۔

ع ۶۳۸۔

ع ۶۳۹۔

ع دیکھو ۲۵ طلاق۔

ع " " "

ع " " "

ع ۶۴۰۔

ع ۲۱ جز ۶۴۱۔

ع ۶۴۲۔

دیکھو باب حضرت ابراہیم -	صفحہ	
۶۴۰ -	صفحہ	
۶۴۱ -	صفحہ	
۶۴۲ -	صفحہ	
۶۴۳ -	صفحہ	
۶۴۴ -	صفحہ	
۶۴۵ -	صفحہ	
دیکھو باب جناب بدر -	صفحہ	
۶۴۶ -	صفحہ	
۶۴۷ -	صفحہ	
دیکھو باب جناب بدر -	صفحہ نصف	
" " "	صفحہ	
" " "	صفحہ	
" " "	صفحہ	
باب ۲۰۲ واقعہ جنگ :-	صفحہ	
" " "	صفحہ	
۶۴۸ -	صفحہ	
۶۴۹ -	صفحہ	
دیکھو باب حضرت زکریا و حضرت یحییٰ -	صفحہ	
باب ۲۰۳ بی بی مریم و حضرت عیسیٰ -	صفحہ	
باب ۲۰۴ حضرت عیسیٰ -	صفحہ جز ۲۲	
۶۵۰ -	صفحہ	
۶۵۱ -	صفحہ	
۶۵۲ -	صفحہ	
۶۵۳ -	صفحہ	
۶۵۴ -	صفحہ	
۶۵۵ -	صفحہ	
۶۵۶ -	صفحہ	

۱۹۳ - سورۃ نمبر ۸۸ - انفال

۱۹۴ - ۸۹ - آل عمران

۶۵۴	ع
و کیهو ۱۹۶ جنگ احد -	ع نصف
۶۵۸	ع
۶۵۹	ع
و کیهو ۱۹۶ جنگ احد -	ع
" " "	ع نماز
" " "	ع
۶۶۰	ع
و جز ۲۳ بزل - ۶۶۱	ع

## حصه ۱۵ غزوات

۱۹۵ - جنگ بدر

- ۶۶۲ - غزوات و سوا یا -  
 ۶۶۳ - سریه سیف البحر -  
 ۶۶۴ - سریه رابح -  
 ۶۶۵ - سریه حرار -  
 ۶۶۶ - غزوه ودان یا غزوه ابوا -  
 ۶۶۷ - غزوه براط -  
 ۶۶۸ - غزوه سفوان -  
 ۶۶۹ - غزوه ذی البیتره -  
 ۶۷۰ - سریه نخله -  
 ۶۷۱ - جنگ بدر -  
 ۶۷۲ - غزوه سويق -  
 ۶۷۳ - جنگ احد -  
 ۶۷۴ - سریه ریح -  
 ۶۷۵ - سریه بیرمونه -  
 ۶۷۶ - غزوه حمراء الاسد -

۱۹۶ - جنگ احد -

۱۹۷ - بدر و سواد اقصه -

ف۶۷۷ - غزوہ بدر الاخری -

ف۶۷۸ - غزوہ خندق -

۱۹۸ - مدینہ کا محاصرہ -

## حصہ ۱۶ - بنی اسرائیل -

۱۹۹ - بنی اسرائیل -

ف۶۷۹ -

ف۶۸۰ - بنی اسرائیل -

ف۶۸۱ -

ف۶۸۲ -

ف۶۸۳ -

ف۶۸۴ -

ف۶۸۵ -

ف۶۸۶ - سریہ بنی قینقاع -

ف۶۸۷ - غزوہ بنی نضیر -

ف۶۸۸ - غزوہ بنی قریظہ -

۲۰۰ - غزوہ بنی نضیر -

۲۰۱ - غزوہ بنی قریظہ -

## حصہ ۱۷ - فتح

۲۰۲ - حالت جنگ -

ف۶۸۹ -

ف۶۹۰ -

ف۶۹۱ - سریہ ابی قنادہ -

ف۶۹۲ -

ف۶۹۳ -

ف۶۹۴ - ایک اخلاقی فتح -

ف۶۹۵ - بنی اسرائیل کی شکست -

۲۰۳ - منافقین -

۲۰۴ - صلح حدیبیہ -

۲۰۵ - جنگ خیبر -

## حصہ ۱۸- آخری غزوے

۶۹۶	۲۰۶- فتح مکہ۔
۶۹۷	
۶۹۸	۲۰۷- جنگ خین۔
۶۹۹	۲۰۸- غزوہ طائف وغیرہ۔
۷۰۰	۲۰۹- مشرکوں کو اعلان۔
۷۰۱	
۷۰۲	۲۱۰- نصاریٰ۔
۷۰۳	
۷۰۴	۲۱۱- غزوہ تبوک۔
۷۰۵	۲۱۲- اسلام کا بول بالا۔
۷۰۶	
۷۰۷	

## حصہ ۱۹- قرآن کی چھٹی منزل

۷۰۸	ع	۲۱۳- سوز و غم ۹۰- حج
۷۰۹	ع	
۷۱۰	ع	
۷۱۱	ع	
۷۱۲	ع	
۷۱۳	ع	
۷۱۴	ع	
۷۱۵	ع	
۷۱۶	ع	
۷۱۷	ع	
۷۱۸	ع	
۷۱۹	ع	
۷۲۰	ع	
۷۲۱	ع	
۷۲۲	ع	
۷۲۳	ع	
۷۲۴	ع	
۷۲۵	ع	
۷۲۶	ع	
۷۲۷	ع	
۷۲۸	ع	
۷۲۹	ع	
۷۳۰	ع	
۷۳۱	ع	
۷۳۲	ع	
۷۳۳	ع	
۷۳۴	ع	
۷۳۵	ع	
۷۳۶	ع	
۷۳۷	ع	
۷۳۸	ع	
۷۳۹	ع	
۷۴۰	ع	
۷۴۱	ع	
۷۴۲	ع	
۷۴۳	ع	
۷۴۴	ع	
۷۴۵	ع	
۷۴۶	ع	
۷۴۷	ع	
۷۴۸	ع	
۷۴۹	ع	
۷۵۰	ع	
۷۵۱	ع	
۷۵۲	ع	
۷۵۳	ع	
۷۵۴	ع	
۷۵۵	ع	
۷۵۶	ع	
۷۵۷	ع	
۷۵۸	ع	
۷۵۹	ع	
۷۶۰	ع	
۷۶۱	ع	
۷۶۲	ع	
۷۶۳	ع	
۷۶۴	ع	
۷۶۵	ع	
۷۶۶	ع	
۷۶۷	ع	
۷۶۸	ع	
۷۶۹	ع	
۷۷۰	ع	
۷۷۱	ع	
۷۷۲	ع	
۷۷۳	ع	
۷۷۴	ع	
۷۷۵	ع	
۷۷۶	ع	
۷۷۷	ع	
۷۷۸	ع	
۷۷۹	ع	
۷۸۰	ع	
۷۸۱	ع	
۷۸۲	ع	
۷۸۳	ع	
۷۸۴	ع	
۷۸۵	ع	
۷۸۶	ع	
۷۸۷	ع	
۷۸۸	ع	
۷۸۹	ع	
۷۹۰	ع	
۷۹۱	ع	
۷۹۲	ع	
۷۹۳	ع	
۷۹۴	ع	
۷۹۵	ع	
۷۹۶	ع	
۷۹۷	ع	
۷۹۸	ع	
۷۹۹	ع	
۸۰۰	ع	
۸۰۱	ع	
۸۰۲	ع	
۸۰۳	ع	
۸۰۴	ع	
۸۰۵	ع	
۸۰۶	ع	
۸۰۷	ع	
۸۰۸	ع	
۸۰۹	ع	
۸۱۰	ع	
۸۱۱	ع	
۸۱۲	ع	
۸۱۳	ع	
۸۱۴	ع	
۸۱۵	ع	
۸۱۶	ع	
۸۱۷	ع	
۸۱۸	ع	
۸۱۹	ع	
۸۲۰	ع	
۸۲۱	ع	
۸۲۲	ع	
۸۲۳	ع	
۸۲۴	ع	
۸۲۵	ع	
۸۲۶	ع	
۸۲۷	ع	
۸۲۸	ع	
۸۲۹	ع	
۸۳۰	ع	
۸۳۱	ع	
۸۳۲	ع	
۸۳۳	ع	
۸۳۴	ع	
۸۳۵	ع	
۸۳۶	ع	
۸۳۷	ع	
۸۳۸	ع	
۸۳۹	ع	
۸۴۰	ع	
۸۴۱	ع	
۸۴۲	ع	
۸۴۳	ع	
۸۴۴	ع	
۸۴۵	ع	
۸۴۶	ع	
۸۴۷	ع	
۸۴۸	ع	
۸۴۹	ع	
۸۵۰	ع	
۸۵۱	ع	
۸۵۲	ع	
۸۵۳	ع	
۸۵۴	ع	
۸۵۵	ع	
۸۵۶	ع	
۸۵۷	ع	
۸۵۸	ع	
۸۵۹	ع	
۸۶۰	ع	
۸۶۱	ع	
۸۶۲	ع	
۸۶۳	ع	
۸۶۴	ع	
۸۶۵	ع	
۸۶۶	ع	
۸۶۷	ع	
۸۶۸	ع	
۸۶۹	ع	
۸۷۰	ع	
۸۷۱	ع	
۸۷۲	ع	
۸۷۳	ع	
۸۷۴	ع	
۸۷۵	ع	
۸۷۶	ع	
۸۷۷	ع	
۸۷۸	ع	
۸۷۹	ع	
۸۸۰	ع	
۸۸۱	ع	
۸۸۲	ع	
۸۸۳	ع	
۸۸۴	ع	
۸۸۵	ع	
۸۸۶	ع	
۸۸۷	ع	
۸۸۸	ع	
۸۸۹	ع	
۸۹۰	ع	
۸۹۱	ع	
۸۹۲	ع	
۸۹۳	ع	
۸۹۴	ع	
۸۹۵	ع	
۸۹۶	ع	
۸۹۷	ع	
۸۹۸	ع	
۸۹۹	ع	
۹۰۰	ع	
۹۰۱	ع	
۹۰۲	ع	
۹۰۳	ع	
۹۰۴	ع	
۹۰۵	ع	
۹۰۶	ع	
۹۰۷	ع	
۹۰۸	ع	
۹۰۹	ع	
۹۱۰	ع	
۹۱۱	ع	
۹۱۲	ع	
۹۱۳	ع	
۹۱۴	ع	
۹۱۵	ع	
۹۱۶	ع	
۹۱۷	ع	
۹۱۸	ع	
۹۱۹	ع	
۹۲۰	ع	
۹۲۱	ع	
۹۲۲	ع	
۹۲۳	ع	
۹۲۴	ع	
۹۲۵	ع	
۹۲۶	ع	
۹۲۷	ع	
۹۲۸	ع	
۹۲۹	ع	
۹۳۰	ع	
۹۳۱	ع	
۹۳۲	ع	
۹۳۳	ع	
۹۳۴	ع	
۹۳۵	ع	
۹۳۶	ع	
۹۳۷	ع	
۹۳۸	ع	
۹۳۹	ع	
۹۴۰	ع	
۹۴۱	ع	
۹۴۲	ع	
۹۴۳	ع	
۹۴۴	ع	
۹۴۵	ع	
۹۴۶	ع	
۹۴۷	ع	
۹۴۸	ع	
۹۴۹	ع	
۹۵۰	ع	
۹۵۱	ع	
۹۵۲	ع	
۹۵۳	ع	
۹۵۴	ع	
۹۵۵	ع	
۹۵۶	ع	
۹۵۷	ع	
۹۵۸	ع	
۹۵۹	ع	
۹۶۰	ع	
۹۶۱	ع	
۹۶۲	ع	
۹۶۳	ع	
۹۶۴	ع	
۹۶۵	ع	
۹۶۶	ع	
۹۶۷	ع	
۹۶۸	ع	
۹۶۹	ع	
۹۷۰	ع	
۹۷۱	ع	
۹۷۲	ع	
۹۷۳	ع	
۹۷۴	ع	
۹۷۵	ع	
۹۷۶	ع	
۹۷۷	ع	
۹۷۸	ع	
۹۷۹	ع	
۹۸۰	ع	
۹۸۱	ع	
۹۸۲	ع	
۹۸۳	ع	
۹۸۴	ع	
۹۸۵	ع	
۹۸۶	ع	
۹۸۷	ع	
۹۸۸	ع	
۹۸۹	ع	
۹۹۰	ع	
۹۹۱	ع	
۹۹۲	ع	
۹۹۳	ع	
۹۹۴	ع	
۹۹۵	ع	
۹۹۶	ع	
۹۹۷	ع	
۹۹۸	ع	
۹۹۹	ع	
۱۰۰۰	ع	

ع	ف۴۱۶	
ع	ف۴۱۷	
ع	ف۴۱۸	۲۱۵۔ سورۃ بقرہ ۹۲ - اخزاب
ع ثلاثہ	دیکھو باب ۱۱ مدینہ کا محاصرہ -	
ع		
ع	ف۴۱۹	
ع	ف۴۲۰	
ع جز ۲۴ -	ف۴۲۱	
ع	ف۴۲۲	
ع	ف۴۲۳	
ع	ف۴۲۴	
ع	ف۴۲۵	۲۱۶۔ - - ۹۳۔ ممتحنہ
ع	ف۴۲۶	
ع ربیع	ف۴۲۷	۲۱۷۔ - - ۹۴۔ نساء
ع		
ع	دیکھو باب ۲۴ تقسیم ترکہ -	
ع	باب ۲۸۰ جرائم -	
ع	باب ۲۶۰ محرمات نکاح -	
ع نصف	باب ۲۸۵ جرائم -	
ع	ف۴۲۸	
ع ثلاثہ	ف۴۲۹	
ع	ف۴۳۰	
ع	ف۴۳۱	
ع		
ع	دیکھو باب ۱۹۱ کافروں سے لڑنے کا حکم -	
ع	ف۴۳۲	
ع جز ۲۵ -	ف۴۳۳	
ع	ف۴۳۴	
ع	ف۴۳۵	
ع		
ع	دیکھو باب ۱ نماز -	





ف ۵۵	ع	
ف ۵۶	ع ثلاثہ	
ف ۵۷	ع	دیکھو بچا اطاعت -
ف ۵۸	ع	
ف ۵۹	ع	
ف ۶۰	ع	
ف ۶۱	ع	
ف ۶۲	ع	ب ۲۲۷ - سورۃ نمبر ۱۰۴ - منافقون
ف ۶۳	ع جز ۲۰، ۲۱، ۲۲	

## حصہ ۲۰ - اخلاق

ف ۶۴	تہذیب النفس	ب ۲۲۸
ف ۶۵	فصل ۱ - اصلاح	
ف ۶۶	۲ - تزکیہ	
ف ۶۷	۳ - تقرب خدا	
ف ۶۸	ب ۲۲۹ - شکر گذاری	
ف ۶۹	ب ۲۳۰ - صبر و استقلال	
ف ۷۰	فصل ۱ - صبر و مصیبت کی برداشت	
ف ۷۱	۲ - صبر - قناعت - نفس پر جبر	
ف ۷۲	۳ - صبر - استقلال	
ف ۷۳	ب ۲۳۱ - توکل	
ف ۷۴	ب ۲۳۲ - تقویٰ	
ف ۷۵	[ اس حصہ میں ۲۳۳ سے ۲۵۴ تک اور اٹھارہ ابواب میں جن کی	
ف ۷۶	تحت میں تمام ضروری اخلاقی مضامین بطور فوائد درج ہیں - چونکہ ان	
ف ۷۷	کی آخری ترتیب قرار نہیں پائی ہے اس لئے ان کی فہرست یہاں نقل	
ف ۷۸	ہیں کی گئی - ]	
ف ۷۹	ف ۷۹ سے ۷۸	

## حصہ ۲۱ - تدبیر منزل

فہ ۸۶۷ سے فہ ۸۷۰ تک

فہ ۲۶۱ سے فہ ۲۶۲ تک

[ تدبیر منزل حکمت کا وہ حصہ ہے جس میں ان روابط اور تعلقات کے محفوظ رکھنے کی کیفیت بیان کی جاتی ہے جو ایک مکان، ایک محلہ، ایک شہر یا ایک ملک کے رہنے والوں میں ہوا کرتے ہیں۔ ان تعلقات کی تقسیم چار اقسام میں کی گئی ہے: (۱) خانگی (۲) ہمسائیگی (۳) شہری (۴) ملکی پہلی نوع میں ازدواج کے متعلق جتنے مسائل ہیں جیسے نکاح، ولی، اور کن عورتوں کے ساتھ نکاح ہو سکتا ہے وغیرہ امور اور زوجین کی ناموافقت کی وجہ سے جو باتیں پیش آتی ہیں ان کے دفعہ یا دونوں کی تفریق کے مسائل جیسے طلاق، خلع، لعان، عدت، نفقہ، ایلا و ظہار وغیرہ۔ اس کے بعد امور غانہ داری، حقوق زوجین، پرورش اولاد وغیرہ ہیں۔ اس حصہ کتاب میں صرف پہلی نوع کا بیان ہے۔ دوسری نوع کا تعلق اخلاق کے حصے سے ہے اس لئے اس کو اسی حصہ میں شامل کیا گیا ہے۔ تیسری اور چوتھی نوع سیاسیات سے علاقہ رکھتی ہیں اس لئے اس میں اس کی وضاحت کی گئی ہے ]

## حصہ ۲۲ - معاملات

فہ ۸۷۱ سے فہ ۸۷۲ تک

فہ ۲۶۱ سے فہ ۲۶۲ تک

[ اس حصہ میں بیع، سود، سیراث، وصیت، شہادت وغیرہ کی آیتیں متفرق ابواب میں نقل کی گئی ہیں اور ان کو ضمن میں معاملات کے سب ضروری مسائل حل کئے گئے ہیں۔ ]

## حصہ ۲۳ - سیاسیات

فہ ۸۷۲ سے فہ ۸۷۳ تک

فہ ۲۶۱ سے فہ ۲۶۲ تک

[ اس حصہ میں خلافت، حکومت، اطاعت اور نوالامر، ملکی انتظام، عدالت،

تغزیرات وغیرہ کا بیان ہے۔ ]

حصہ ۲۶۔ قرآن کی ساتویں یعنی آخری منزل

٢٩١-	سورة بقرہ	١٠٥ - مجادلہ	ع	٨٦١-
٢٩٢-	سورة آل عمران	١٠٦ - حجرات	ع	٨٦٢-
٢٩٣-	سورة اہزاب	١٠٧ - تحريم	ع	٨٦٣-
٢٩٤-	سورة فتح	١٠٨ - جمعہ	ع	٨٦٤-
٢٩٥-	سورة مؤمنين	١٠٩ - تغابن	ع	٨٦٥-
٢٩٦-	سورة حشر	١١٠ - صف	ع	٨٦٦-
٢٩٧-	سورة ممتحنہ	١١١ - فتح	ع	٨٦٧-
٢٩٨-	سورة فتح	١١٢ - توبہ	ع	٨٦٨-

ج	۸۷۹	
ج	۸۸۰	ج ۲۸ جز ۲۸
ج	۸۸۱	
ج	۸۸۲	
ج		دیکھو باب ۲ قواعد جنگ -
ج		ج ۲۳ منافقین -
ج	۸۸۳	
ج		دیکھو باب ۲ منافقین -
ج		ج ۱ نصف ۱
ج		دیکھو باب ۱۱۲ غزوہ تبوک -
ج		ج ۲۳ منافقین -
ج	۸۸۵	ج ۱۱۳ نصر
ج	۸۸۶	ج ۱۱۳ مائدہ
ج	۸۸۷	
ج	۸۸۸	
ج	۸۸۹	
ج	۸۹۰	ج ۲۹ جز ۲۹
ج		
ج		دیکھو باب ۲ بنی اسرائیل کی صحائف -
ج	۸۹۱	
ج		دیکھو باب ۱ اصول دین میں سب لہامی مذہبوں کا
ج		یکساں ہونا -
ج	۸۹۲	
ج	۸۹۳	
ج	۸۹۴	ج ۱ نصف ۱
ج	۸۹۵	
ج	۸۹۶	



لَقَدْ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ

اہتہم نے قرآن کو نصیحت کرنے کے لئے نازل کیا ہے پس کیا ہے جو اس کو نصیحت کرنے سے

⑤ مع قرآن ۴۴

کتاب الہدیٰ

۱۔ مکی کتاب

# اِقْرَأْ

پڑھو

يَا سِيمُ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ①

اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا ①

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ②      دجہڑے، انسان کو گوشت کے قطرے سے پیدا کیا ②  
اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْثَرُ ③      پڑھو، اور تمہارا رب بڑا کریم ہے ③  
الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ④      جس نے قلم کے ذریعے سے علم سکھایا ④  
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ⑤      (اور) انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو اس کو معلوم نہیں تھیں ⑤

ذ

فل - علم - اللہ تعالیٰ نے جب محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی پیغمبری کے لئے منتخب فرمایا اور آپ کی ہدایت اور رہنمائی اور آپ کے ذریعے سے دنیا جہان کے سب انسانوں کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے آپ پر اپنا مقدس کلام (قرآن مجید) اتارنا شروع کیا تو پہلی وحی جو آپ پر کہہ کر قریب غار حرا میں ماہ رمضان کی ایک شب کو اُنزل ہوئی وہ ان پانچ مختصر آیتوں کی تھی جو اوپر متن میں درج ہیں۔ یہ وحی گویا قرآن شریف کی تہید ہے اور تہید بھی کسی عمدہ اور سوزوں کہ پہلی آیت میں خدا انسانوں سے آپ اپنا تعارف کراتا ہے کہ وہ ہر چیز کا خالق ہے اور ہر خاص طور پر انسان کی پیدائش کا ذکر کرتا ہے اور کہتا ہے ”انسان کو ہم نے گوشت کے قطرے سے پیدا کیا“ سورہ نمونون (۷۶) میں انسان کی پیدائش کا ذکر کسی قدر تفصیل سے اس طرح آیا ہے۔ ”پھر ہم ہی نے اس کو حاملت کی جگہ نطفہ بنا کر رکھا“ پھر ہم ہی نے نطفے کا قطرہ بنایا، پھر ہم ہی نے قطرہ کا مضغ بنایا، پھر ہم ہی نے مضغ کی بنیاں بنائیں، پھر ہم ہی نے ہڈیوں پر گوشت فرما، پھر ہم ہی نے آخر کار اس کو مخلوق بنا کر رکھا کیا، تو خدا تبارک و تعالیٰ بابرکت ہے جو بنانے والوں میں سب سے بہتر بنانے والا ہے“ (صحیح - سورہ شہد ۹۱) میں اس نے اپنے اوصاف و خلقیت انسانی کے متعلق اس طرح بیان کئے ہیں۔ ”وہی اللہ خالق اپنے پیدا کرنے والا، باری اپنے نمود میں لانے والا، معبود اپنے صورت بنانے والا ہے“ (صحیح - اس نے گوشت کے بے ڈول و قطرے پر اپنا کمال مصوری صرف کیا، اس میں ”انگہ، ناک، کان، ہاتھ، پاؤں بنائے اور اس کو ایک نہایت سمدول خوبصورت بتلا بنا کر رکھا۔ خدا سے تعالیٰ ہی معبودی جانوروں کے قطرہوں پر بھی صرف کرتا اور ان کو بھی نہایت خوبصورت بناتا ہے۔ انسان اور حیوان دونوں میں خدا نے جان ڈالی اور دونوں کو ان کی ضرورت کے مطابق عقل بھی دی، ایک کو زیادہ اور ترقی پذیر عقل (انسانی) دی اور دوسرے کو کم اور محدود عقل (حیوانی) دی خدا نے دونوں کو علم بھی دیا ہے، مگر حیوان اور انسان کے علم میں یہ فرق ہے کہ حیوان

کو خدا کی شہسازئی ہوئی تقدیر کے مطابق اپنی زندگی بسر کرنے اور اپنی محدود ضروریات ہم پہنچانے کے لئے جس قدر علم کی ضرورت ہے اس کو خدا نے اس میں بوجہ دیت کر دیا ہے۔ یہ فطری علم یا وجدانی طبعی اس کے حسب ضرورت اس کے ساتھ پیدا ہوتا ہے اور اس میں کمی زیادتی نہیں ہوتی۔ اس کے برخلاف جب انسان پیدا ہوتا ہے تو وہ علم (فطری یا انسانی) سے بالکل محروم ہوتا ہے۔ عمر کے ساتھ ساتھ اس کی سمجھ بھی بڑھتی جاتی ہے اور وہ اپنے مشاہدے سے اپنے علم میں ترقی کرتا جاتا ہے۔ لڑکپن میں اس کے ماں باپ علم حاصل کرنے میں اس کی مدد کرتے ہیں۔ پھر وہ جوان ہو کر اپنے ارد گرد کے لوگوں کے تجربوں یعنی اُن کے ذخیرہ علم اور اپنی ذاتی تحقیقات سے اپنے معلومات میں اضافہ کرتا رہتا ہے، اور یہ سلسلہ اس کی موت تک برابر جاری رہتا ہے۔ فن کتابت کے ایجاد ہونے سے پہلے انسان کے معلومات کے ذرائع قُرب و جوار کے اسباب تعلیم تک محدود تھے۔ مگر جب لکھنے پڑھنے کا رواج ہوا تو ایک ملک سے دوسرے ملک ایک قوم سے دوسری قوم، ایک زبان سے دوسری زبان، اور ایک زمانے سے دوسرے زمانے میں علوم منتقل ہونے لگے۔ ان تعلیمی ہوتوں کے باوجود انسان کے معلومات اس مادی دنیا کے حدود میں جو اس قسم کے دائرہ عمل تک محدود تھے۔ بہت سے واقعات جو دنیا میں ہو چکے ہیں مگر وہ ضبط تحریر میں نہیں آئے اور وہ باتیں جو انسان کو موت کے بعد دوسری زندگی میں پیش آنے والی ہیں اُن کے علم کا بظاہر اسباب کوئی ذریعہ نہ تھا۔ اس کے علاوہ تمدن کی روز افزوں پیچیدگیاں، اشخاص اور اقوام کے باہمی تعلقات کی کشمکش اور شخصی و قومی زندگی کی جدوجہد وغیرہ جیسے اسباب چونکہ انسان کے ضمیر کو گمراہ اور خراب کرتے رہتے ہیں اسلئے دُنیوی علوم کی روشنی کے علاوہ انسان روحانی نور ہدایت کا بھی محتاج ہے۔ یہ نور ہدایت یعنی روحانی علم بذریعہ وحی پیغمبروں کی زبانی انسانوں پر وقتاً فوقتاً اترتا رہا ہے۔ یوں تو اس کا سلسلہ حضرت آدم ہی سے شروع ہو گیا تھا مگر اس میں مسلسل باقاعدگی حضرت نوح علیہ السلام سے شروع ہوئی جب طوفان کے بعد ایک نئی دنیا قائم ہوئی۔ اور یہ سلسلہ پیغمبر آخر الزماں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گیا۔ اور خدا کا کتابی دین جس کا پہلا صحیفہ ابوالانبیاء حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوا تھا جس کے احکام کی دو تختیاں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کوہ طور پر اتاری تھیں جو بعد میں تورات کی کتاب میں دوسری ہدایتوں کے ساتھ نقل کی گئیں جس کا ترجمہ حضرت داؤد علیہ السلام کی زبانی زبور میں لایا گیا تھا، اور جس کا وعظ حضرت عیسیٰ مسیح علیہ السلام نے گلیل کے ایک پہاڑ پر سنایا تھا، وہ دین اس قرآن مجید میں جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مکہ اور مدینہ میں تین سال کے عرصے تک نازل ہوتا رہا درجہ تکمیل کو پہنچ گیا اسلئے اس کے بعد وحی کا سیراب ہو گیا۔



# حصہ ۱۔ خالق و مخلوقات

## باب الفاتحہ

یعنی

قرآن کی افتتاح

حمد اور دعا کے ساتھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(شروع اللہ کے نام سے جو نہایت رحم والا ہر مان ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۝	سب تعویض اللہ ہی کو (سزاوار) ہیں جو تمام جہان کا پروردگار ہے
الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝	جو نہایت رحم والا ہر مان ہے
مَلِکِ یَوْمِ الدِّیْنِ ۝	جو روز جزا کا مالک ہے
اِیَّاكَ نَعْبُدُ وَاِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ ۝	اے خدا ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں
اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ ۝	ہم کو سیدھا راستہ دکھا
صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ ۝	ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے فضل کیا ہے
غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْهِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ ۝	نہ ان کا جن پر غضب کیا گیا اور نہ گمراہوں کا

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہہ کر ایک کام کی ابتداء کرنا ہر سچے مسلمان کا فرض ہے۔ کتاب الہدیٰ کی تالیف بھی جس میں خدا نے رحمن و رحیم کا کلام پاک یعنی قرآن مجید مضمون دار اور تاریخ دار مرتب کیا گیا ہے اور جس میں سابقہ کتب الہی کے دجن کی تصدیق قرآن پاک کر رہی ہے (اقتباسات اور تفسیر آخر الزماں محمد علی اللہ علیہ وسلم کی احادیث درج ہیں اسی خداوند کمال والا کلام کے نام سے شروع کی جاتی ہے جس نے سارے جہان کی ہدایت اور رہنمائی اپنے انبیاء برحق اور کتب مقدسہ کے ذریعے سے فرمائی اور جس کی مدد اور ہدایت کے بغیر کوئی کام حسن انجام نہیں پاسکتا۔

ہم جب خدا کا نام لیکر کسی کام کو شروع کرتے ہیں تو دراصل ہم اپنے آپ کو خدا کا کارندہ تصور کرتے ہیں اور اس اختیار پر عمل کرتے ہیں جو ہمارے مختار کارنے تم کو دے رکھا ہے، اُس قوت اور لیاقت سے کام لیتے ہیں جو اُس صاحب قدرت نے ہم میں پیدا کی ہے، اور اس کام کو کرتے ہیں جس کو اس قادر مطلق نے ہمارے لئے مقدّر کیا ہے۔ اُس وقت ہم اپنے رب کی ایک ہی صفت کو مد نظر رکھتے ہیں یعنی یہ کہ وہ مہربان رحمت ہے۔ وہ ہمیشہ سے رحیم رہا ہے اور آج بھی اُس کی رحمت

جاری ہے اور برابر جاری رہیگی کیونکہ وہ رحمن ہے۔ ہمارے کام میں اس کی رحمت شامل حال ہو تو ہماری کامیابی یقینی ہے، اور اگر ہم اس کام کا بیڑا اٹھانے میں یا اس کی تعمیل میں کوئی ناواقفیت غلطی کریں تو اس کی رحمت سے امید ہے کہ اس غلطی کو معاف کر کے کلمت اور درستی کی طرف ہماری رہنمائی کرے گا۔

سورہ نمل میں جہلہ نزول کے لحاظ سے سینٹا گیسویں سورہ ہے جو خاتم حضرت بلال بن علیہ السلام کا بتیس ملکہ ہبا کے نام ہے اس کی ابتدا بسم اللہ الرحمن الرحیم کی آیت سے ہوئی ہے۔ یہ اس سورہ کے دوسرے رکوع کی سولہویں آیت ہے۔ محدث ابو داؤد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں سمجھتے تھے سورتوں کا فصل یعنی فرق یہاں تک کہ آپ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر سورہ کی پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے کے لئے فرما دیا اور بسم اللہ کی رحمت ہر دو سورتوں میں جدا فاصل ہو گئی۔“

فصل سورہ فاتحہ۔ اس سورہ کو سورہ فاتحہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے قرآن مجید کی افتتاح ہوتی ہے۔ اگر ان سات چھوٹی چھوٹی آیتوں کی پوری طرح تفسیر کی جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ سورہ سارے قرآن کی تعلیم کا پنجرہ ہے۔ ایک حدیث میں اس کا نام ”ام القرآن“ (یعنی قرآن کی جڑ) جو آیا ہے وہ بالکل موزوں ہے۔ سورہ فجر (۵۲) کے رکوع ۶ میں خدا فرماتا ہے ”ہم نے تم کو سچ شانی یعنی سات آیتیں دیں جو (نازیم) دہرائی جاتی ہیں اور (جو) قرآن عظیم ہے“ سچ شانی سے یہاں بھی سورہ فاتحہ مراد ہے۔ صحیح بخاری میں ابو سعید بن معلی کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ کیا نہ سکھلاؤں میں تجکو ایک عظیم سورہ جو قرآن میں ہے بیشتر اس کے کہ تو مسجد سے نکلے۔ (روای کا بیان ہے) پھر آنحضرت نے میرا ہاتھ پکڑا اور جب مسجد سے نکلنے لگے تو میں نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ میں تجکو قرآن کی عظیم سورہ سکھاؤں گا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ وہ سورہ الحمد للہ رب العالمین ہے جو سات آیتیں ہیں جو نازیم کر رہی جاتی ہیں اور وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے عطا کیا گیا“

الحمد میں الف لام استغراقی ہے۔ کلام عرب میں جب یہ الف لام کسی اسم عام پر آتا ہے تو اس سے اس اسم کے تمام افراد مراد ہوتے ہیں۔ الحمد میں الف لام حمد کی اسم کی سب باتوں پر مشتمل ہے، اس لئے الحمد کا ترجمہ سب تعویض یا ہر قسم کی تعریف کیا گیا ہے۔ خدا کی تعریف کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اس کی صفیوں بیان کی جائیں۔ خدا کا تصور اس کی صفیوں ہی سے کیا جاسکتا ہے۔ ہر قسم کی تعریف کا منہ دار فقط خدا ہی کو سمجھنا چاہئے یعنی یہ یقین کرنا چاہئے کہ تمام صفیوں فقط اسی میں جمع ہیں۔ جس طرح وہ اپنی ذات میں واحد ہے اسی طرح وہ اپنی صفات میں بھی واحد ہے۔ خالق اور مخلوق میں جو رشتہ بنا تعلق ہے وہ اس کی صفیوں سے پایا جاتا ہے، اس لئے جب ہم اس کی تعریف کرتے ہیں تو اس رشتہ اور تعلق کو بھی نظر رکھتے ہیں۔

اللہ۔ عربی زبان میں یہ لفظ فقط خدائے واحد کے لئے بولا جاتا تھا کسی من گھڑت معبود کے لئے نہیں۔ عرب اپنے دیوتا کو الہ اور بصورت جمع الہہ کہتے تھے اور خدائے واحد کے لئے اللہ کا لفظ استعمال کرتے تھے۔ اگرچہ اللہ میں الف لام حرف تعریف ہے اور اس لفظ میں صفاتی پہلو بھی موجود ہے مگر سب علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ بسم

ذات ہے اور اس کے باقی تمام نام اس لئے صفات ہیں۔

رَبِّ الْعَالَمِينَ - خدا نے یہاں اپنے آپ کو تمام عالموں کا اللہ یعنی ”الہ العالمین“ نہیں کہا کیونکہ اللہ کے لفظ میں کوئی صفت نہیں ہے جو اس کا دوسرے سے علاقہ ظاہر کرے۔ رب ہونے کے لئے ربوب کی، خالق ہونے کے لئے مخلوق کی اور مالک ہونے کے لئے ملک کی ضرورت ہے، بغیر مروجہ کے رحمت کی صفت کا وجود نہیں، اللہ بطور خود ہمیشہ سے موجود ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ اس کی ہستی کے لئے کسی اور ہستی کی ضرورت نہیں۔ اس لئے ہم اس مقدس برتر از خیال ہستی کو ”اللہ“ کہہ کر خطاب کرتے ہیں اور اس کی حمد و ثنا کا راگ گاتے ہیں۔

خدا نے جب آنحضرت صلعم پر قرآن اتارنا شروع کیا تو اس کی ابتدا اس آیت سے ہوئی:-

اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ - پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا ①

پھر جب دوسری وحی نازل ہوئی تو اس میں فرمایا گیا:-

قُمْ فَأَنْذِرْ - اٹھو اور (لوگوں کو خدا کے مذاب سے) ڈراؤ ②

وَذِكْرَكَ فَكَلِمَاتُ ③ اور اپنے رب کی بڑائیاں بیان کرو ③

ان دونوں پہلی وحیوں میں خدا اپنے رسول سے فرماتا ہے ”اپنے رب کے نام سے پڑھو، اپنے رب کی بڑائیاں بیان کرو“ مگر سورہ فاتحہ میں پیغمبر کا رب یا مسلمانوں کا رب یا دعا کرنے والے کا رب نہیں کہا گیا بلکہ یہ کہا گیا ہے کہ تمام جہانوں کا رب ہی ہر طرح کی تعریف کا سزاوار ہے۔ نبی اسرائیل نے خدا کو خاص اپنی قوم کا خدا قرار دے رکھا تھا اور اس کو اسرائیل کا خدا، موسیٰ کا خدا، یسوعا کا خدا اور دوسری قوموں کو دھمکا یا کرتے تھے کہ ہمارا خدا تم کو اور تمہارے خداؤں کو شکست دیگا۔ موجودہ تورات میں جگہ جگہ یہ مذکور ہے کہ میں تمہاری قوم کا خدا ہوں اور جب تک وہ راہ راست پر رہیگی میں اس کا خدا بنا رہوں گا، اگر وہ جھکو چھوڑ کر دوسرے خداؤں کی پرستش کریگی تو میں بھی اس کا خدا نہ رہوں گا، برخلاف اس کے قرآن مجید میں یہودیوں اور مشرکوں کو مخاطب کر کے کہا گیا ہے کہ وہی خدا ہمارا بھی خدا ہے، تمہارا بھی خدا ہے اور وہی دنیا جہان کا خدا ہے۔

رب کا ترجمہ پروردگار کیا گیا ہے مگر اس لفظ میں جو صفت مضمر ہے وہ فقط پرورش ہی کی نہیں ہے بلکہ تمام مخلوق کی ساری اٹھان اور اس کا مکمل نشوونما بھی اس میں دھل ہے۔ رب سے مراد وہ آقا، وہ مربی اور وہ پروردگار ہے جو بچے بندوں کی ہر طرح سے ہر قسم کی تربیت اور نگہداشت کرتا ہے۔

عالمین جمع ہے عالم کی اور یہ لفظ مشتق ہے علم سے یعنی سارا جہان جو خدا کے احاطہ علم میں ہے۔ عرب کے محاورے میں کسی جنس کے گردہ کو بھی عالم کہتے ہیں جیسے عالم حیوانات، عالم نباتات وغیرہ۔ اس لحاظ سے ہر جنس کے تمام گردہ بھی لفظ عالمین سے مراد لئے جاسکتے ہیں۔

اَلْخَلْقِ اَوَّلِ حَجْمٍ - اللہ اپنے وجود کا احساس کرانے اور ادنیٰ و اعلیٰ مخلوق کے ساتھ اپنا تعلق بتانے اور اس تعلق کی مخصوص حیثیت جتانے کے بعد اپنی ایک خاص صفت اس لئے بیان کرتا ہے کہ اس کے بندے اس کی اس صفت کو ملحوظ رکھکر اس کو ہر دعا، ہر ناز، ہر مصیبت، ہر خوشی میں یاد کیا کریں۔ جس طرح مسلمانوں نے اللہ کا لفظ (جس کا پورا پورا امر و



تھے۔ اس لئے وہ ان مانتی خداوندوں کے بت بناتے، ان کی پوجا پاٹ کرتے، ان کے پاس اپنی حاجت لے جاتے، اور ان کو رخصت کرنے کے لئے ان پر بیٹ چڑھاتے تھے۔ ان کی یہ ساری کاوش اسی دنیا میں فتح حاصل کرنے اور ضرر سے بچنے کے لئے ہوتی تھی، کیونکہ مرنے کے بعد جی اٹھنے اور اپنے اعمال کا حساب دینے اور ان کا بدلہ پانے کے وہ قائل نہیں تھے۔ اس آیت میں خدا مسلمانوں سے کہلاتا ہے کہ ”ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں“ مسلمانوں کے ہاں عبادت اور پرہیز کا مرجع خدا کے سوا کوئی اور نہیں۔ قرآن نے انسان اور خدا میں ایسا قریبی تعلق پیدا کر دیا ہے کہ ہم براہ راست انہی سب حاجتیں خدا ہی سے مانگ سکتے ہیں۔ خدا قرآن میں بار بار فرماتا ہے کہ میں بندے کی دعا سنتا ہوں اور قبول کرتا ہوں۔ اس لئے کفار کی طرح ہم اس کے محتاج نہیں ہیں کہ اپنی حاجت روائی کے لئے خدا کے سوا کوئی اور وسیلہ ڈھونڈیں۔ خدا فرماتا ہے ”خالص دین (یعنی قربان برداری) اللہ ہی کے لئے ہے۔ اور جن لوگوں نے خدا کے سوا اولیا (یعنی حلیٰ) بنا رکھے ہیں (اور سمجھتے ہیں کہ) ہم تو ان کی عبادت صرف اس لئے کرتے ہیں کہ وہ خدا سے ہم کو نزدیک کر دیں۔ تو ان کے اور ان کے (مقابل اہل ایمان کے) باہمی اختلافات کا (قیامت کے روز) اللہ فیصلہ کر دیگا“ ﴿۵۵﴾ مع زمرہ ۵۵۔ پھر خدا کا ارشاد ہے ”وہاں محمد جب میرے بندے تم سے میرے بارے میں دریافت کریں تو (ان کو کہہ دو کہ) میں قریب ہوں۔ جب کبھی کوئی مجھ سے دعا کرے تو دعا کرنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں۔ تو ان کو چاہئے کہ میرا حکم مانیں اور مجھ پر ایمان لائیں تاکہ وہ بھلائی پائیں“ ﴿۵۶﴾ مع بقرہ ۸۔ ان دونوں آیتوں سے صاف ثابت ہے کہ خدا کا تقرب بلا کسی وسیلے کے حاصل ہو سکتا ہے اور بلا کسی ذریعے کے اس سے دعا کی جاسکتی اور مدد مانگی جاسکتی ہے۔

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ۔ ہم کو سیدھا راستہ دکھا۔ پہلی چار آیتوں میں ہم نے خدا کی حمد و ثناء کے ساتھ اس کی توحید فی الذات، توحید فی الصفات، توحید فی العبادات اور اس کے مالک یوم الدین ہونے پر اپنے اعتقاد کا اظہار کیا۔ اس سورہ میں آخری تین آیتیں دعا کی ہیں اور یہ دعا بڑی جامع دعا ہے۔ ہم خدا سے التجا کرتے ہیں کہ ہم کو سیدھا راستہ دکھا۔ خدا نے ہر چیز کے لئے ایک راہ مقرر کر دی ہے جس پر وہ اپنی قدرت کے مطابق چلی جا رہی ہے۔ اسی طرح انسان کے لئے بھی خدا نے ایک راہ تجویز کر دی ہے جس پر قائم رہنے میں اس کی بھلائی اور جس کے چھوڑ دینے میں برائی اور تباہی ہے۔ اس زندگی میں خدا کے مقرر کئے ہوئے قوانین پر عمل کرنا میں عبادت اور سعادت ہے، اور ان سے انحراف کرنا نافرمانی اور شقاوت ہے۔ ضمیر اور عقل کے علاوہ ہمارے لئے روحانی سینے دینی ہدایت کی بھی ضرورت ہے اور خدا تعالیٰ نے قرآن کے ذریعے سے ہماری دینی ہدایت فرمادی ہے۔ قرآن میں نہ صرف معتقدات اور عبادات کی ہم کو تعلیم دی گئی ہے بلکہ حسن اخلاق، معاشرت، آداب، معاملات اور سیاسیات کا علم بھی سکھایا گیا ہے۔ یہ ساری شریعت ہماری دنیاوی فلاح اور اخروی نجات کی شاہ راہ ہیں صراطِ مستقیم ہے جس پر استقلال اور مستعدی سے قائم ہیں تو ہم خیر و برکت و نجات کے پتے پر پہنچ سکتے ہیں ورنہ نہیں۔

ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے اپنا فضل کیا ﴿۵۷﴾

نہ ان کا جن پر غضب کیا گیا اور نہ مگر ہوں کا ﴿۵۸﴾

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴿۵۷﴾

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿۵۸﴾

دنیا میں ایسی بہت سی قومیں گذری ہیں جو خدا کے قرار دئے ہوئے قوانین پر عمل کر کے اوج سعادت و ترقی پر پہنچیں، اور ایسی ہی قومیں تھیں جو اپنے ضمیر کے خلاف، قانون قدرت کے خلاف، شریعت الہی کے خلاف عمل کر کے اپنے کروت کی بدولت ہلاک اور تباہ ہو گئیں۔ اول الذکر قوموں کے حالات زندگی کے پڑھنے سے ہم کو نیکی کی تحریک ہوتی ہے اور آخر الذکر اقوام کے واقعات سے ہم عبرت حاصل کر سکتے ہیں۔ ان تاریخی واقعات کے مشاہدے سے ہم یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ خدا کا قانون اور خدا کی سنت کبھی نہیں بدلتی۔ ہماری سلامتی اسی میں ہے کہ ہم ان قوانین کی متابعت کریں نہ کہ مخالفت۔ قرآن شریف: ”ین چوتھائی حصہ اگلوں کے سبق آموز واقعات سے بھرا ہوا ہے جن کی طرف ان دو آیتوں میں اشارہ کیا گیا ہے۔“

سورہ فاطمہ کی فضیلت - ترمذی نے ایک حدیث (جس کو صحت صحیح کہا گیا ہے) ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ نہیں اتاری گئی تو دنیا میں اور نہ جہنم میں اور نہ قرآن میں کوئی سورہ اتنا مقدس ہے اور جتنی سورہ فاطمہ سات آیتیں ہیں جو کر پڑھی جاتی ہیں اور قرآن مجید ہے جو مجھے دیا گیا ہے“

قدرة تو ایک مقدس تاریخ کی کتاب ہے جس میں سوائے قربانی چڑھانے کے کسی عبادت یا دعا مانگنے کا طریقہ نہیں بتایا گیا، اس میں کوئی دعا بھی نہیں دی گئی ہے۔ زبور منظوم کتاب ہے جس میں بہت سی مناجاتیں ہیں جو بنی اسرائیل کی عبادت میں پڑھی اور گائی جاتی ہیں۔ اس میں بہت سی عمدہ عمدہ دعائیں ہیں مگر کوئی دعا ایسی جاہل نہیں ہے جیسی کہ سورہ فاطمہ۔ متی اور لوقا کی انجیلوں میں ایک دعا دی گئی ہے جس کا نام خداوندی دعا ہے، جس کو پڑھنا ہر عیسائی اپنا فرض سمجھتا ہے۔ وہ دعا یہاں نقل کی جاتی ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ سورہ فاطمہ کے مقابلے میں اس کی قدر و قیمت کیا ہے۔ وہ دعا یہ ہے: پس تم اس طرح دعا مانگا کر دو کہ ہمارے باپ توجو آسمان پر ہے تیرا نام پاک ہے ① تیری بادشاہت آئے۔ تیری مرضی جیسی آسمان پر پوری ہوتی ہے زمین پر بھی ہو ② ہماری روز کی روٹی آج ہم کو دے ③ اور جس طرح ہم اپنے قرض داروں کو معاف کرتے ہیں تو یہی ہمارے قرض ہیں معاف کر ④ ادھر ہیں آزمائش میں نہ لالچہ برائی سے ہم کو بچا کیونکہ ہمیشہ کے لئے تیری ہی بادشاہت ہے (تیری ہی) طاقت ہے اور (تیری ہی) شان (وشوکت)۔ آمین“ ⑤ متی باب ۶۔

خلاصہ - سورہ فاطمہ کی اس مختصر تفسیر سے یہ بات ظاہر ہے کہ جن باتوں کی تعلیم قرآن کا مقصد ہے اور جن کا بیان قرآن کی باقی ایک سو تیرہ سورتوں میں صراحت اور تفصیل کے ساتھ پورا ہوا ہے وہ سب مجمل اس مختصر سورہ میں موجود ہے۔ اسی وجہ سے اس کو ”اُم الکتاب“ کہا گیا ہے۔ یہ سورہ گویا قرآن مجید کے مضامین اور مطالب کا خلاصہ ہے۔ ہم نے اس خلاصے کو تہذیب کے طور پر پہلے باب میں درج کر دیا ہے۔ اب قرآن کے مضامین و علمہ و علمہ بابوں میں پیش کئے جاتے ہیں تاکہ ناظرین اس مقدس کتاب کے ہر ایک مضمون کی تمام آیتوں کو ایک جگہ پڑھ کر آسانی کے ساتھ ان سے فائدہ حاصل کر سکیں۔

## باب ۲۔ اللہ کی ذات و صفات

(شرح) اللہ کے نام سے (جو) نہایت رحم والا ہر بان ہے ⑤  
وہی اللہ ہے اس کے سوا کوئی خدا نہیں، وہ غیب کا اور ظہر  
کا جاننے والا ہے، وہ نہایت رحم والا ہر بان ہے ⑥  
وہی اللہ ہے اس کے سوا کوئی خدا نہیں، وہ بادشاہ ہے،  
پاک ہے، سلامتی والا ہے، امن دینے والا ہے، گنہگار ہے  
نہروست ہے، دوا دہ والا ہے، بزرگی والا ہے۔ اللہ پاک  
ہے تمام شرک کی چیزوں سے ⑦

وہی اللہ پیدا کرنے والا ہے، نمودیں لانے والا ہے، صورت بنانے  
والا ہے، اس کے لئے سب اچھے نام ہیں۔ آسمانوں اور زمین  
میں جو کچھ ہو اسی کی تخلیق کرتے ہیں، اور وہ تجھے والا ہے ⑧  
یہ اس لئے ہے کہ اللہ ہی حق ہے اور جس کو وہ دیکر اس کے  
سوائے نکارتے ہیں وہ باطل ہے اور بے شک اللہ  
عالی شان اور بڑا ہے ⑨

کیا تو نے دیکھا نہیں کہ اللہ ہی آسمان سے پانی برساتا ہے  
پھر زمین سرسبز ہو جاتی ہے۔ بے شک اللہ ہر بان  
با خبر ہے ⑩

اسی کا ہے جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔  
اور کچھ شک نہیں کہ اللہ ہی بے نیاز و سزاوار رحیم ہے ⑪

سورہ نمل ۴۱  
سورہ شرا ۱  
عالم غیب ۲۴ جن ۲۹ ہریم ۲۴  
ہلک ۶۳ قدوس ۵  
سلام ۳۴ مؤمن ۶۴ ہریم ۶۵  
عزیز ۵۴ جبار ۱۴ حکیم ۶۶  
یسر اللہ الرحمن الرحیم ⑫  
هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ  
وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ⑬  
هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ  
الْقَدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَعَالِي  
الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ  
عَمَّا يُشْرِكُونَ ⑭

خالق ۲۴ باری ۲۴ مصور ۲۴  
اسما ۱  
نیچ ۱۰ حکیم ۱۰  
سورہ حج ۹۰ حی ۱۰  
عفی ۴۴ کبیر ۴۴  
هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ  
لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ⑮  
ذَٰلِكَ يَأْنِي أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَإِنَّ مَا  
يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ إِنَّ  
اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ⑯  
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ  
مَاءً فَتَخَيَّرَ الْأَرْضُ غَضَرَةً ۖ وَآتَتْ  
اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ⑰

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ⑱  
ذَٰلِكَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْحَمِيدُ ⑲  
فَسَبِّحْ  
خفی ۵۲ حمید ۲۵  
فَسَبِّحْ  
اللَّهُ تَعَالَىٰ كَمَا بَانَ لَكَ  
بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّهُ عَلِيمُ  
سِرِّهِمْ ۚ ⑳

سبح - خدائے تعالیٰ کی پاکی بیان کرنے کو تسبیح کہتے ہیں، یہ تسبیح خواہ زبان حال سے ہو یا حال سے یا دل سے۔ اسلوب  
بعد زمین میں جن چیزوں میں وہ ب زبان حال سے اپنے خالق کی پاکی بیان کر رہی ہیں یعنی ان کی ترکیب، ان کا وجود،  
اور ان کی تقدیر خدا کے واحد لا شریک اور تمام قسم کے عیوب سے پاک اور منزہ ہونے کی شہادت دے رہی ہے۔

نوٹ ۱۔ بحسنی کی کمال فہرست مع لغات دس باب کے خاتمے پر دی گئی ہے جہاں اسماء پر جو قسمیں وہ اسی فہرست لکھی ہیں۔  
نوٹ ۲۔ رکوع کا نشان مع اور اقتباس کا نشان ق ہے، رکوع اور اقتباس کا مرکب نشان اس طرح دیا گیا ہے ق مع اس نشان کے  
- اور ہا کا نمبر رکوع کا اور دائرے کے اندر کا نمبر اقتباس کا ہے۔







(وہی) آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے۔ جس نے تم کو گوں کے لئے تمہاری جس کے جوئے بنائے۔ اور چار پاؤں کے جوئے بھی۔ تم کو روئے زمین پر پھیلا دیا ہے۔

کوئی چیز اس جیسی نہیں، اور وہ مٹا دیکھتا ہے ⑤

آسمانوں اور زمین کی کھیاں اسی کے پاس ہیں، جس کے لئے چاہتا ہے رزق فرغ کرے اور (جس کے لئے چاہتا ہے) تنگ کرے۔ بے شک وہ ہر چیز سے واقف ہے ⑥

اللہ اپنے بندوں پر لطف کرنے والا ہے، وہ جسے چاہتا روزی دیتا ہے۔ وہ قوی اور زبردست ہے ⑦

بے شک اللہ خود بڑا روزی دینے والا، قوت والا

زبردست ہے ⑧

بے شک وہ محسن (اور) مہربان ہے ⑨

سب جو اس کے (یعنی زمین کے) اوپر ہیں مٹا دے گا، پس

اور (صرف) تمہارے خلقت والے بزرگ رب کی ذات باقی رہیگی ⑩

تم اپنے پروردگار کی کوئی کوئی نعمتوں کو جھٹاؤ گے

اسی سے اگتے ہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں

ہر روز وہ ایک شان میں ہے ⑪

تم اپنے پروردگار کی کوئی کوئی نعمتوں سے کرو گے

اللہ ہی کی حکومت ہے جو عالی شان (اور بے) بڑا ہے ⑫

وہی تو ہے جو تم کو اپنی نشانیاں دکھاتا ہے اور آسمان سے تمہارے لئے روزی انا کرتا ہے۔ اور نصیحت اختیار نہیں کرتا

مگر وہ جو بار بار (خدا کی طرف) رجوع کرتا ہے ⑬

وخاص خدا ہی کی فراں برداری، مگر نظر رکھ کر (اسی کو) پکادو

اگرچہ کافر تپسند کریں ⑭

وہ درجوں کا بلند کرنے والا، عرش والا ہے، اپنے حکم سے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے روح (یعنی وحی) بھیجتا ہے تاکہ وہ لکھ لکھ (یعنی قیامت) کے دن سے زندہ

رہے ⑮

فَاِطْرُ السَّمٰوٰتِ مَا اَزْوٰضُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَمِنْ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا يُذَكِّرُكُمْ فِيْهَا لَيْسَ كَيْشَلٰهٖ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ ⑯

لَهُ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ مَا لَا ذِيْنَ يَحْصُوْنَ الرِّزْقِ لَنْ يَنْفُسًا وَيَقْدِرُ اَنَّهُ يَخْلُقَ شَيْءًا عَلِيْمٌ ⑰

اَللّٰهُ لَیْفٌ یُّعْبَادُہٗ یَزِدُّکُمْ مِّنْ رِّزْقٍ مَّنْ یَّشَاءُ وَهُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ ⑱

اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِیْنُ ⑲

اِنَّہٗ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِیْمُ ⑳

کُلٌّ مِّنْ عَلَیْہَا فَاَن ㉑

وَيَتَّبِعُ وَجْہَ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ ㉒

فَاِیُّ الْاِلٰہِ رَبِّکُمْ کَذِبٌ ㉓

یَسْئَلُکُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کُلٌّ یَعْبُدُ فَوٰفِی شَانَ ㉔

مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَمِنْ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا يُذَكِّرُكُمْ فِيْهَا لَيْسَ كَيْشَلٰهٖ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ ⑯

لَهُ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ مَا لَا ذِيْنَ يَحْصُوْنَ الرِّزْقِ لَنْ يَنْفُسًا وَيَقْدِرُ اَنَّهُ يَخْلُقَ شَيْءًا عَلِيْمٌ ⑰

اَللّٰهُ لَیْفٌ یُّعْبَادُہٗ یَزِدُّکُمْ مِّنْ رِّزْقٍ مَّنْ یَّشَاءُ وَهُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ ⑱

اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِیْنُ ⑲

اِنَّہٗ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِیْمُ ⑳

کُلٌّ مِّنْ عَلَیْہَا فَاَن ㉑

وَيَتَّبِعُ وَجْہَ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ ㉒

فَاِیُّ الْاِلٰہِ رَبِّکُمْ کَذِبٌ ㉓

یَسْئَلُکُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کُلٌّ یَعْبُدُ فَوٰفِی شَانَ ㉔

مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَمِنْ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا يُذَكِّرُكُمْ فِيْهَا لَيْسَ كَيْشَلٰهٖ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ ⑯

لَهُ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ مَا لَا ذِيْنَ يَحْصُوْنَ الرِّزْقِ لَنْ يَنْفُسًا وَيَقْدِرُ اَنَّهُ يَخْلُقَ شَيْءًا عَلِيْمٌ ⑰

اَللّٰهُ لَیْفٌ یُّعْبَادُہٗ یَزِدُّکُمْ مِّنْ رِّزْقٍ مَّنْ یَّشَاءُ وَهُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ ⑱

اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِیْنُ ⑲

اِنَّہٗ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِیْمُ ⑳

کُلٌّ مِّنْ عَلَیْہَا فَاَن ㉑

وَيَتَّبِعُ وَجْہَ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ ㉒

فَاِیُّ الْاِلٰہِ رَبِّکُمْ کَذِبٌ ㉓

یَسْئَلُکُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کُلٌّ یَعْبُدُ فَوٰفِی شَانَ ㉔

مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَمِنْ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا يُذَكِّرُكُمْ فِيْهَا لَيْسَ كَيْشَلٰهٖ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ ⑯

لَهُ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ مَا لَا ذِيْنَ يَحْصُوْنَ الرِّزْقِ لَنْ يَنْفُسًا وَيَقْدِرُ اَنَّهُ يَخْلُقَ شَيْءًا عَلِيْمٌ ⑰

اَللّٰهُ لَیْفٌ یُّعْبَادُہٗ یَزِدُّکُمْ مِّنْ رِّزْقٍ مَّنْ یَّشَاءُ وَهُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ ⑱

اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِیْنُ ⑲

اِنَّہٗ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِیْمُ ⑳

کُلٌّ مِّنْ عَلَیْہَا فَاَن ㉑

وَيَتَّبِعُ وَجْہَ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ ㉒

فَاِیُّ الْاِلٰہِ رَبِّکُمْ کَذِبٌ ㉓

یَسْئَلُکُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کُلٌّ یَعْبُدُ فَوٰفِی شَانَ ㉔

مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَمِنْ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا يُذَكِّرُكُمْ فِيْهَا لَيْسَ كَيْشَلٰهٖ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ ⑯

لَهُ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ مَا لَا ذِيْنَ يَحْصُوْنَ الرِّزْقِ لَنْ يَنْفُسًا وَيَقْدِرُ اَنَّهُ يَخْلُقَ شَيْءًا عَلِيْمٌ ⑰

اَللّٰهُ لَیْفٌ یُّعْبَادُہٗ یَزِدُّکُمْ مِّنْ رِّزْقٍ مَّنْ یَّشَاءُ وَهُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ ⑱

اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِیْنُ ⑲

اِنَّہٗ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِیْمُ ⑳

سورہ شوریٰ ۶۱

بیچ ۳۶ بصیر

آسمان اور زمین کی کھیاں

اللہ کے پاس ہیں۔

اسط ۵ علیم ۴۴

قوی ۵ عزیز ۴

سورہ ناریات ۵ رزاق ۴

متین ۴

سورہ طہ ۸

سورہ جن ۱۱

باقی ۱۰ ذوالجلال واکرام ۴

ہر وقت خدا کام میں لگا ہوا ہے۔

سورہ مؤمن ۸ علی ۴

کبیر ۶

بیچ ۳۲ ذوالعرش ۲۴

جس دن کہ لوگ قبروں سے نکل پڑیں گے۔ اللہ پر کوئی بات ان کی صفی نہ رہے گی۔ آج بادشاہت کس کے لئے ہو؟ اللہ ہی کے لئے ہے جو اکیلا داد اور سب پر غالب ہے ⑤  
 آفر ① اللہ۔ اچکے سوا کوئی معبود نہیں، زندہ، قائم ہے جو لوگ خدا کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں ان کے لئے سخت عذاب ہے۔ اور اللہ زبردست بدلہ لینے والا ہے ⑥

بے شک اللہ سے کوئی چیز چھپی نہیں (نہ زمین میں اور نہ آسمان میں) ⑦

وہی ہے جو تمہاری صورتیں (ماں کے ہر حمل میں) جس طرح چاہتا ہے بناتا ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ نبردست، بکثرت ہے ⑧  
 اور جو لوگ علم میں بڑی پابگاہ رکھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے، بے ہمتی سے پروردگار کی طرف سے ہے اور عقل والوں کے سوا کوئی نصیحت قبول نہیں کرتا ⑨

⑩ اور علم والے دعا کرتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہمارے دلوں کو فداؤں و دول و کراس کے بعد کہ تو نے ہیں بہت کی، اور ہم کو اپنے پاس سے رحمت عطا فرما کہ تو بڑا بخشنے والا ہے ⑪  
 اے ہمارے پروردگار ضرور تو لوگوں کو سن کے لئے اکھا کرے گا ⑫  
 ہے جس میں کچھ شک نہیں بے شک اللہ وعدہ مطلق نہیں کرتا ⑬

دوبہی چھپی اور کھلی باتوں کا جاننے والا بلا ابراہی شان ہے ⑭  
 بے شک تمہارے رب کی کڑ بڑی سخت ہے ⑮  
 وہی پہلی بار پیدا کرتا اور وہی دوبارہ بھی کرے گا ⑯  
 اور وہ بخشنے والا محبت کرنے والا ہے ⑰

عرش کا مالک (اور) بزرگ ہے ⑱  
 جو چاہتا ہے کر گزرتا ہے ⑲

لوگو! اپنے پروردگار کی عبادت کرو جس نے تم کو اور ان لوگوں کو جو تم سے پہلے تھے پیدا کیا، اجماع نہیں تم پر سب سے بڑا بن جاؤ ⑳

جس نے تمہارے لئے زمین کا فسرش بنایا اور

یَوْمَ هُمْ بَارِئُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ سِتْرُهُمْ شَيْءٌ مِنْ شَيْءٍ ۚ إِنَّ الْمَلِكَ الْيَوْمَ لِلَّهِ

فتح و حد ۱۳ قہار ۱۵

سورۃ آل عمران ۸۹  
 حی ۱۲۲ سورۃ

أَنُوَ أَحَدٌ ۚ الْقَهَّارُ ①  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ②  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ③

باب ۱۲

جامع ۱۵

رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ يُرَى الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ أَنِ يَرْجِعُوا إِلَيْنَا ۚ إِنَّ رَبَّكَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ④  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

دُوَ الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ⑤  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا

سورۃ بقرہ ۸

آسمان کی چھت اور آسمان سے پانی برسا کر اس سے  
تھارے کھانے کے پھل پھلاری پیدا کی پس تم (کسی کو)  
اللہ کا ہم پہ نہ بناؤ، اور تم کو جانتے ہو ⑤

وہی تمہارا کارساز ہے، تو کیا ہی اچھا کارساز ہے اور کیا  
ہی اچھا مددگار ⑥

وہ انگوٹوں کی چوری کو جانتا، اور ان (باتوں کو جو جنوں میں شیخو  
وہی غائب اور حاضر کو جاننے والا ہے۔ اور وہ حکمت  
باخبر ہے ⑦

میرا پروردگار علم کی رو سے سب چیزوں پر حاوی ہے۔  
کیا تم خیال نہیں کرتے ⑧

اور اللہ اپنا ملک جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ  
گنجائش والا، جاننے والا ہے ⑨

بے شک اللہ تمہارا نگراں ہے ⑩

اور اللہ ہر چیز پر قابو رکھنے والا ہے ⑪

بے شک اللہ ہر چیز کا حساب لینے والا ہے ⑫

اللہ تم کو عذاب دے کر کیا کرے گا اگر تم شکر کو اور ایمان  
لاؤ اور قدر کرنے والا، جاننے والا ہے ⑬

سب تعریف اللہ ہی کو (سزاوار) ہے جو آسمانوں اور زمین کا  
بنانے والا ہے بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے ⑭

اللہ (پنی) رحمت جو لوگوں کے لئے کھولے تو کوئی اس کا بند  
کرنے والا نہیں، اور جو بند کرے تو اس کے بعد کوئی اس کا

جاری کرنے والا نہیں۔ اور زبردست حکمت والا ہے ⑮

لوگو! اللہ کے احسان جو تم پر ہیں ان کو یاد کرو۔ کیا اللہ کے  
سوا کوئی (ادبی) پیدا کرنے والا ہے جو آسمان و زمین سے

تم کو روزی دے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں پھر تم کعبہ کے

چلے جا رہے ہو ⑯

بے شک اللہ آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ باتوں کا جاننے والا ہے

بے شک وہ (دی غیبات) (ہم) سے (بھی) واقف ہے ⑰

وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ۚ

فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ

الْمُصِيرُ ۝

يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۝

عِلْمُ الْقَيْبِ وَالشَّهَادَةُ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ

الْخَبِيرُ ۝

وَيَسِّرْ لِي كُلَّ شَيْءٍ عَلِمْنَا أَفَلَا

تَتَذَكَّرُونَ ۝

وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكًا مِّنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ

وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝

وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيبًا ۝

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ

وَأَمِنْتُمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِمَةُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

مَا يَفْعَلِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا

مُنْسِكَ لَهُمْ ۚ وَمَا يُنْسِكُ فَلَا مُمْسِكَ لَهُ

مِّنْ بَعْدِهِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

مَلِكًا مِنْ خَالِقِي غَيْرِ اللَّهِ تَزِدُّكُمْ مِّنْ

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَالِي

تُؤْفِكُونَ ۝

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

سورۃ ۹۰ مرقیٰ ۹۴

نصیر ۹۱

سورۃ نمون ۵۸

سورۃ انعام ۵۳

خبر ۲۵

ص ۹۹

سورۃ بقرہ ۸۴

ص ۹۹ ملیم ۴۲

سورۃ ناس ۹۱ ربیعہ ۲۷

میت ۶۸

حبیب ۲۳

شاکر ۳۸ ملیم ۴۲

سورۃ فاطر ۴۲ فاطر

قدیر ۵۸

فاح ۵۳

عزیز ۴۵ حکیم ۱۶

خالق ۲۴

علم ۴۴

علم ۴۴

إِنَّ اللَّهَ يَمْلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ  
تَزُولَا وَلَكِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا  
مِنْ أَحَدٍ مِّن بَعْدِهِ إِنَّكَ أَنتَ الْعَلِيمُ الْقَبُورُ  
إِنَّ رَبَّنَا لَعَفُورٌ شَكُورٌ ⑤  
لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ  
إِلَّا مَن ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ⑥  
إِنْ تَبُدْ وَآخِرًا أَوْ تُخَفِّوْهُ أَوْ تُعَفِّوْهُ  
سُوءٌ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا قَدِيرًا ⑦  
إِنَّهُ هُوَ الثَّوَابُ الرَّحِيمُ ⑧  
قَتَلَى اللَّهُ الْمَلِكَ الْحَمِيَّ ⑨  
إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ  
فِي مَعْدِنِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ ⑩  
وَأَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُبُّكَ رَبِّ فُوجَا إِلَيْهِ وَإِنْ  
رَبِّيَ رَحِيمٌ وَذُودٌ ⑪  
إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ⑫  
إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ⑬  
قَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا لَكَ مِنْ نَّالِهِ  
عَيْنٌ هُوَ أَنَا كَرُمِي الْأَرْضِ وَأَسْتَعِزُّكَ  
بِنَهْأَا أَسْتَغْفِرُكَ كَمْ فُوجُوا إِلَيْهِ  
إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ يُجِيبُ ⑭  
إِنَّهُ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ ⑮  
فَإِنَّ رَبِّي عَزِيزٌ كَرِيمٌ ⑯  
فَانْظُرْ إِلَى آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ  
يُخَيِّ لَآرِضٍ بَعْدَ مَوْتِهِ إِنَّ ذَلِكَ  
لِخَى الْإِنشَاءِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑰  
قُلْ يَحْمَدُهُ بَيْنَمَا تَرْتَابُنَا ثُمَّ يُلْقِهِمُ  
بَيْنَنَا بَا لِحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ  
الْعَلِيمُ ⑱

میم ۱۹ غفور ۵

غفور ۵ شکور ۳

سورہ نسا ۱۴

سمیع ۳۶ علیم ۳۴

عفو ۲۸

قدیر ۵

سورہ بقرہ ۸۷ ثواب ۱۲

سورہ طہ ۴۳ ملک ۶۳

حق ۲۰

سورہ نسر ۳۴

ملک ۶۳ مقتدر ۵

سورہ صود ۵۰

رجیم ۳۰ ذود ۱۵

خیف ۱۸

میب ۶۱

حمید ۶۱ مجید ۳

سورہ نمل ۳۷ غنی ۵۱

سورہ زمر ۶۱

نخی ۷۱ قدیر ۵

سورہ براء ۵۶ جاح ۱۵

فتح ۵۳

میم ۳۴

بے شک اللہ آسمانوں اور زمین کو تھامے ہوئے ہے کہ نہ  
جائیں اور اگر ٹل جائیں تو اس کے سوا کوئی نہیں جو ان کو تھام  
سکے۔ بے شک اللہ عمل والا، بخشنے والا ہے ⑤  
بے شک ہمارا پروردگار بڑا بخشنے والا بڑا قادر و دان ہے  
اللہ اس کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی کسی (مومن) پر دیکھ کر باکے، مگر میں  
ظلم ہوا ہوا وہ ظالم کو برا کہہ بیٹھے (مفسد ہے)۔ اللہ سنا جاتا ہے  
دروں کے ساتھ، بھلائی کو کلمہ کھلا کر دیا چھپا کر دیا برائی سے روکنا  
کر دے تو بے شک اللہ معاف کرنے والا، قدرت والا ہے ⑥  
بے شک وہ بڑا ہی درگزر کرنے والا مہربان ہے ⑦  
اللہ عالی شان، حقیقی بادشاہ ہے ⑧  
بے شک پرہیزگار باغوں اور نہروں میں  
پہنچ دھرت کی، جگہ قدرت والے بادشاہ کے قریب ہو گئے ⑨  
اور اپنے پروردگار سے معافی چاہو اور اسی کی جنابت نہ کرو۔  
بے شک میرا پروردگار رحم کرنے والا، محبت کرنے والا ہے ⑩  
(محمود نے کہا) بے شک میرا رب (انصاف کے) سید رہے ہرگز  
ہے شک میرا پروردگار ہر چیز کا گہبان ہے ⑪  
(صالح نے کہا) کہ اسے قوم! خدا ہی کی عبادت کرو، تمہارے لئے  
اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔ اسی نے تم کو زمین سے بنایا اور  
تم کو اسی میں بسایا، تو اسی سے معافی مانگو اور اسی کے جنابت نہ  
کرو۔ بے شک میرا پروردگار قریب (ہے) اور دعا قبول کرنے والا ہے ⑫  
بے شک خدا عز و جل اور حمد والا، بزرگ ہے ⑬  
میرا پروردگار بے نیاز اور بخشنے والا ہے ⑭  
تو اللہ کی رحمت کی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ کیونکر زمین کو  
اس کے مرے پیچھے جلاتا ہے کچھ شک نہیں کہ وہی مردوں کا  
جلانے والا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ⑮  
(کھنڈے) کہہ دو کہ ہمارا پروردگار (قیامت کے دن) ہم (دونوں)  
کو جمع کرے گا، پھر ہمارے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ کر دیگا۔  
اور وہ بڑا فیصلہ کرنے والا وافت کا ہے ⑯

کہو اسے خدا، ملک ملک، تو جس کو چاہتا ہے ملک دیتا ہے اور تو جس سے چاہتا ہے ملک ہمیں لیتا ہے، اور تو جس کو چاہتا ہے عزت دیتا ہے اور تو جس کو چاہتا ہے ذلت دیتا ہے، تیرے ہی ہاتھ میں (سب) بھرتی ہے۔ یہ ملک ہر چیز پر قادر ہے اور وہی تو ہے جو لوگوں کے نامید ہو جانے کے بعد مینہ برساتا ہے اور اپنی رحمت کو عام کر دیتا ہے اور وہ کار ساز اور

مڑا دہاؤ صاحب ہے ①

قلم زمین پر (خدا کو) عاجز تو کر نہیں سکتے۔ اور خدا کے سوا نہ کوئی تمہارا کار ساز ہے اور نہ کوئی مددگار ②

اور جب خدا کسی قوم کے ساتھ برائی کا ارادہ کرتا ہے تو پھر وہ نل نہیں سکتی، اور خدا کے سوا ان لوگوں کو کا کوئی مددگار نہیں ③

(کھائے) کہو کہ کیا تم اللہ کے بارے میں ہم سے جھگڑتے ہو حالانکہ وہی ہمارا پروردگار ہے اور وہی تمہارا دہی، پروردگار ہے، او ہمارے ہمارے عمل اور تمہارے تمہارے عمل میں اور ہم کی تمہارے عمل میں اور تمہارا مہجور نہیں اور تمہارا مہجور خدا سے واحد ہے، اس کے سوا کوئی مہجور نہیں،

بڑا رحم کرنے والا ہر بان ہے ④

اللہ آسمان اور زمین کا نور ہے۔ اس کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق ہے جس میں ایک چراغ ہے، چراغ ایک

قندیل میں ہے۔ (اور) قندیل کو باغی کی طرح پکنا ہوا ستارہ ہے، وہ (یعنی چراغ) زمینوں کے ایک مبارک دھت (کے تیل) سے روشن کیا جاتا ہے، جو نہ مشرق کے رخ و افق ہے اور نہ مغرب

کے رخ، اس کا تیل جلنے کو تیار ہے خواہ اسے آگ نہ بھی چھوئے نور پر نور ہے۔ اللہ اپنے نور کی طرف جس کو چاہتا ہے راہ دکھاتا ہے۔ اور اللہ لوگوں کے لئے مثالیں بیان فرماتا ہے۔

اور اللہ ہر چیز سے واقف ہے ⑤

کیا تو نے نہیں دیکھا کہ جنی مخلوقات آسمانوں اور زمین میں ہیں سب اللہ ہی کی تسبیح کرتے رہتے ہیں اور پرندہ بھی، پھیکا

ہوئے (تسبیح کرتے ہیں) سب کو اپنی غماز اور اپنی تسبیح معلوم

قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكًا مُلْكُكَ تُوْنِي الْمَلِكَ

مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ

وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ

يَسْبِغُكَ الْخَيْلُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وَهُوَ الَّذِي يُكْرِئُ الْفَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَئِي

الْحَمِيدُ ①

وَمَا أَنْتُمْ بِمُفْهِمِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ

مِنْ دِينٍ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْصِبُوا ②

وَلَا ذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُومُ سُوءٌ فَلَا

مَرَّةً لَهُ وَمَا أَنْتُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ قَالٍ ③

قُلِ اتَّخَذُونَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَ

رَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ

وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ④

وَالْمُكْرِمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ⑤

اللَّهُ نُورٌ لِقَوْمٍ مَثَلُ

لُورِهِمْ كَشَوْفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ لِيُصْلِحَ

فِي نَجَاجَةٍ أَلْجَاجَةٍ كَانَتْهَا كَوْنُ

دَرْجَةٍ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَرَكَةٍ رِيْقَةٍ

لَا خَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ يَكَادُ زَيْنُهَا

يُضِيءُ كَوَلَوْزٍ مَسْنُونَةٍ نَارٌ نُورٌ عَلَى

نُورٍ يُنْهَدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ تَشَاءُ

وَيُضِيرُهَا شَاءَ لِمَثَالٍ لِلنَّاسِ

وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ⑥

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْكَلْبُ طَعْنُ

كُلٌّ قَدْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ وَتَسْبِيحُهُ وَاللَّهُ

سورہ آل عمران ۸۹

ملک الملک، ۸۵

ذل ۸۶

قدیر ۵۸

سورہ شوریٰ ۶۰

ولی ۹۰

حمید ۲۱

علی ۹۰ نصیر ۹

سورہ بقرہ ۲۸

والی ۹۸

سورہ بقرہ ۸ رب ۲۸

الہ واحد ۹۳

رحمن ۲۹ رحیم ۳۰

سورہ نور ۱۰۳

نور ۹۰

اللہ آسمانوں اور زمین کا

نور ہے۔

نور کی مثال۔

سب مخلوقات خدا کی تسبیح

کرتے رہتے ہیں۔











